

**ЭККЛЕЗИОЛОГИЧЕСКИЕ ОСНОВАНИЯ СПАСЕНИЯ
В ХРИСТИАНСКОМ БОГОСЛОВИИ
НА ПРИМЕРЕ ДУХОВНОГО НАСЛЕДИЯ
СВЯТИТЕЛЯ ФЕОФАНА ЗАТВОРНИКА**

**ECCLESIOLOGICAL FOUNDATIONS OF SALVATION
IN CHRISTIAN THEOLOGY BY THE EXAMPLE OF
SPIRITUAL HERITAGE OF
ST. THEOPHAN THE RECLUSE**

Священник Василий Самсонов
выпускник Тамбовской духовной семинарии 2017 года
(г. Тамбов)

Priest Vasily Samsonov
Graduate of Tambov Theological Seminary of the Year 2017
(Tambov)

Аннотация. В статье рассматривается Церковь как важнейшее орудие спасения человека на основе трудов святых мужей апостольских и святителя Феофана Затворника Вышенского. Освящающей силой Церкви является благодать, которую верующий может получить только через таинства, посредством которых он обретает спасение. В заключение автор раскрывает смысл таинств Церкви и условия участия в них членов Церкви.

Ключевые слова: Церковь, спасение, обожение, таинства, благодать.

Abstract. The article considers the Church as the most important instrument for salvation of man on the basis of the writings of holy apostolic fathers and St. Theophan the Recluse Vyshensky. The sanctifying power of the Church is grace, which believers can receive only through the sacraments, through which they obtains salvation. In conclusion, the author reveals the meaning of the sacraments of the Church and the conditions for the participation of members of the Church in them.

Keywords: the Church, salvation, deification, sacraments, grace.

Церковь, учрежденная Самим Господом ради спасения человека, остается вечной темой, вне которой нет осуществления главного предназначения верующего – обожения как пути к горнему миру.

Экклезиологическое понимание Церкви как орудия спасения часто в массовом восприятии упрощается и обедняется. К несчастью, многие люди думают, что Церковь – это, всего лишь здание, куда ходят молиться и совершать обряды, тем самым нивелируя ее значение до уровня простой социальной организации. Они не осознают, что это общество верующих, которое собирается для совместной молитвы в храме. Центром, то есть Главой, Церкви является Христос, а все люди, соблюдающие ее установления и совершающие соборную молитву, являются членами Церкви. Следовательно, человек становится членом Церкви не тогда, когда он просто носит крестик на шее и «верит в душе» или когда забежит в храм на минуту, чтобы поставить свечку, а когда живет жизнью Христовой, когда соединяется с Ним через Святое Причастие. Именно это таинство является самым главным в Православной Церкви. И ничто нас не может на земле соединить со Христом так близко, как Причастие.

Церковь была создана для спасения человечества. Она подобна кораблю, который ведет нас в Царство Небесное. Святитель Феофан говорил так о Церкви: «Церковь есть живой союз всех верующих, которые все, сочетаваясь воедино под единой Главой – Христом Господом, составляют единое тело»¹. Митрополит Московский Макарий (Булгаков) подчеркивал, что Церковь – «общество всех разумно-свободных существ, то есть и Ангелов, и людей, верующих во Христа Спасителя и соединенных в Нем, как единой Главе своей»². В приведенных цитатах содержится мысль, что Церковь есть единый живой организм. Она имеет большое количество образных названий, указанных в Священном Писании:

1. *Гора святая* – «Господи, кто обитает в жилище Твоем? Или кто вселится во святую гору Твою? Ходяй непорочен и делай правду, глаголя истину в сердце своем» (Пс.14, 1–2).

¹ Феофан Затворник Вышенский, свт. Мудрые советы. Минск, 2004. С. 338.

² Георгий (Тертышников), архим. Святитель Феофан Затворник и его учение о спасении. М., 1999. С. 122.

2. *Виноградник* – «Воспойте о возлюбленном винограднике: Я, Господь, хранитель его, в каждое мгновение напою его, ночью и днем стерегу его, чтобы кто не ворвался в него... и наполнится плодами вселенная» (Ис. 27, 2–3, 6).

Вопрос о цели жизни человека очень важен, и разрешение его существенным образом влияет на посмертную участь человека. Сотворив человека «по образу и подобию» Своему, Бог предназначил ему уникальное призвание – быть «причастником Божеского естества» (2 Пт. 1, 4). Грехопадение первого человека нарушило существующий образ бытия. Человек, свободно общавшийся с Богом до этого, теперь уже не мог напрямую достигать своего назначения – «обожения», т.е. соединения с Богом. Однако план Божественного Домостроительства измениться не мог, но только теперь для того, чтобы вновь вступить на путь совершенствования для соединения со своим Создателем, необходимо было избавить человека от власти греха, проклятия и смерти.

Сразу же после падения человека Бог дает обетование о пришествии в мир Спасителя, который восстановит союз Бога и человека. В течение долгого времени человеческий род подготавливался к принятию своего Избавителя. С этого момента мы встречаемся с новым понятием «искупление», целью которого было вернуть человека на путь «обожения». Само по себе искупление, по мнению В.Н. Лосского, является одним из аспектов Божественного Домостроительства³. Искупление – один из основных догматов христианства, центральным содержанием которого является избавление падшего человечества от власти греха, смерти, ада и дьявола, совершенное жизненным подвигом, страданиями, крестной жертвой и воскресением Иисуса Христа⁴. Таким образом, объективно спасение уже совершилось, однако субъективно каждый человек должен усвоить себе плоды искупления.

Перед вознесением на Небо, Господь обещал ученикам послать в мир Духа Утешителя, сказав: «Вы примете силу, когда сойдет на вас Дух Святой; и будете Мне свидетелями в Иерусалиме и во всей Иудее и Самарии и даже до края земли» (Деян. 1, 8). Через 10 дней на собравшихся в сионской горнице апостолов сошел Святой Дух. Это событие, именуемое Пятидесятницею,

³ Лосский В. Н. Очерк мистического богословия Восточной Церкви. М., 2009. С. 25.

⁴ Леонов В., свящ. Искупление // Православ. энцикл. М., 2011. Т. 27. С. 281.

дает начало распространению христианской проповеди и устройению первой общины – Церкви.

Слово «Церковь» в переводе с греческого означает «собрание». Согласно определению «Пространного катехизиса», «Церковь есть от Бога установленное общество людей, соединенных православною верою, законом Божиим, священноначалием и таинствами»⁵. Спустя много веков может возникнуть вопрос, какое значение события земной жизни Спасителя имеют для нас сегодня? Для того чтобы дело искупления, совершенное Господом перешло в дело нашего личного освящения, необходимо не только уверовать в Его учение, но и усвоить искупительные плоды. Это совершается Святым Духом, Который с момента Пятидесятницы пребывает в Церкви.

В первые века христианства прежде всего догматическая мысль была направлена на разработку триадологических и христологических тем. Но в это время появились и первые труды, которые принадлежали священномученику Игнатию Богоносцу и Иринею Лионскому, святому мученику Иустину Философу, Тертуллиану, Оригену и другим пастырям Церкви.

Благодать Божья – спасительный дар, вне которого не может осуществляться промыслительная задача спасения. Человек не может спастись своими собственными силами, для этого ему необходима помощь свыше. В прощальной беседе со Своими учениками Спаситель говорит: «Я есмь лоза, а вы ветви; кто пребывает во Мне, и Я в нем, тот приносит много плода; ибо без Меня не можете делать ничего» (Ин. 15, 5). Священное Писание говорит, что именно Святой Дух является силой, освящающей человека и помогающей ему в борьбе со страстями. Говоря о благодати как силе, освящающей человека, необходимо, прежде всего, определить дефиницию самого термина.

Благодать (от греч. χάρις; лат. gratia) – нетварная Божественная сила, в которой Бог являет Себя человеку, а человек с ее помощью преодолевает в себе греховное начало и достигает состояния обожения⁶. В античные времена под понятием «благодати» понимали вообще всякое представление о прекрасном. В Ветхом Завете древнееврейскому слову «благодать» присваивается

⁵ Филарет (Дроздов), митр. Пространный христианский катехизис. М., 2004. С. 56.

⁶ Иванов М.С. Благодать // Православ. энцикл. М., 2002. Т. 5. С. 304.

этическое значение: «И сказал: Владыка! если я обрел благоволение пред очами Твоими, не пройди мимо раба Твоего...» (Быт. 18, 3).

Впервые о благодати как нетварной Божественной силе говорит Сам Спаситель: «...но вы примете силу, когда сойдет на вас Дух Святой» (Деян. 1, 8). В учении святителя Григория Паламы о природе Фаворского света эти силы также называются энергиями. С учетом апофатизма, православного учения о Божественных энергиях, эта сила определяется как проявление Божественной природы. Благодать проявляется в совместном троическом действовании: от Отца через Сына в Духе Святом⁷. Характер благодатного воздействия на человека Божественных энергий определяется, главным образом, духовным состоянием самого человека.

Методологически в богословии принято различать благодать всеобщую и собственно церковную. Всеобщая благодать действует через Промысел Божий. Она может проявляться по-разному: через христианскую проповедь, чудеса, определенные жизненные обстоятельства. Задача этого действия благодати состоит в обращении человека к Богу. Естественное Откровение, через которое Бог познается как Творец, Премудрость и Промыслитель, самой высшей своей точкой может иметь убеждение в существовании Бога. Именно на этом действии благодати построены онтологические доказательства бытия Божия. Античная философская мысль смогла дойти до такого убеждения, но подняться выше до признания Троичности Бога может только сверхъестественное Откровение. Действием всеобщей благодати является призыв ко спасению, к покаянию⁸. Таинство Крещения также совершается этой благодатью. Крещение вводит человека в Церковь, делает его членом мистического Тела Христова и полагает в младенце «семя жизни о Христе»⁹. В результате этого он становится достойным восприятия благодати, доступной в других таинствах Церкви. До совершения таинства Крещения человек подчинен влиянию сатаны. Святитель Феофан Затворник

⁷ Иванов М.С. Благодать // Православ. энцикл. М., 2002. Т. 5. С. 305.

⁸ Давыденков О., прот. Догматическое богословие. М., 2013. С. 289.

⁹ Феофан Затворник Вышенский, свт. Путь ко спасению. Письма о христианской жизни. Поучения. М., 2008. С. 28.

подчеркивает, что после Крещения, сатана теряет «власть и силу самовольно действовать»¹⁰ над человеком. Сила благодати Крещения, проникая внутрь нас, восстанавливает Божественный порядок, т.е. расстроенная грехом человеческая природа теперь «поставляется в такое состояние, в коем (грех) не имеет над нами власти, не обладает нами. Он живет и действует в нас, но уже не как господин»¹¹.

Как известно, Господь хочет, чтобы человек пришел к Нему самостоятельно, а для этого необходима свобода выбора, проникнутая сознанием. Этого, к сожалению, у младенцев нет. Как же быть? Святитель Феофан говорит, что «благодать нисходит на младенческую душу и производит в ней все одна так, как бы при этом участвовала и свобода, на том основании, что в будущем сей, не сознающий себя младенец, когда придет в сознание, сам охотно посвятит себя Богу»¹².

Итак, в таинстве Крещения полагается начало жизни во Христе, которое действует как образующая сила. Став членом Церкви, мистического Тела Христова, человек не становится автоматически христианином в полном смысле этого слова. Исполнение всех церковных предписаний в дальнейшем еще не является показателем истинно христианской жизни. Начало христианской жизни полагается тогда, считает святитель Феофан, когда начинается жар ревности о благоугождении Богу: «Видимое же, или ощущаемое внутри нас, свидетельство о ней есть жар деятельной ревности исключительно о христианском богоугождении, с полным самоотвержением и ненавидением всего тому противного»¹³. Здесь подразумевается христианская жертвенность, и святитель Феофан особенно обращает внимание на саможаление, которое мешает в деле богоугождения: «В чем нет труда, то будет еще исполняться; но коль скоро потребуется в чем-либо усиленный труд, или какое-либо самопожертвование – тотчас последует отказ по невозможности совладеть с собою»¹⁴. Здесь святитель остается верен словам Спасителя

¹⁰ Феофан Затворник Вышенский, *свт.* Путь ко спасению. Письма о христианской жизни. Поучения. С. 24.

¹¹ Там же. С. 25.

¹² Там же. С. 27.

¹³ Там же. С. 11.

¹⁴ Там же. С. 14.

о том, что «... Царство Небесное силою берется, и употребляющие усилие восхищают его...» (Мф. 11, 12). Такая ревность как раз и производится действием благодати Божией, доступной в таинствах Церкви, однако «не без участия нашей свободной воли»¹⁵.

В отношении церковной благодати в «Послании Восточных Патриархов» говорится, что она содействует, укрепляет и постепенно совершенствует верующих в любви Божией¹⁶. Возрождение и обожение, обретаемые во Христе, становятся доступными всем людям через церковные таинства. С помощью таинств и благодати Святого Духа человек во Христе побеждает грех, преодолевает власть тления и смерти и входит в жизнь Тела Христова, то есть в жизнь Церкви¹⁷. Эта благодать действует, прежде всего, в таких церковных таинствах, как Евхаристия и Покаяние.

Спасительная роль Церкви открывается в Священном Писании и святоотеческом наследии, представляемом многими веками подвижнической деятельности отцов Церкви. Освящающей силой Церкви является благодать, которою верующий может получить только через таинства и тем спастись. Нетварной Божественной силой, освящающей человека, является Святой Дух. Сопричастие благодати Божией открывает путь к обожению и спасению человеческой души. Благодать – это троическое действование: от Отца через Сына в Духе Святом. Степень благодатного воздействия зависит от духовного состояния самого человека, воспринимающего благодать как Божественную энергию.

Святитель Феофан, говоря о действии благодати Божией на человека, подчеркивает, что в нужный момент, когда возникает соблазн или искушение, благодать помогает человеку задуматься и осмотреться, так ли он поступает, происходит своего рода отрезвление души: «Не оглядываясь, человек стремится все далее и далее, и не догадывается, что ниспадает все ниже и ниже, пока, наконец, не низойдет на самое дно зла, к преддверию ада. Не нужно ли в таком случае крикнуть ему как первому Адаму: “Человек,

¹⁵ *Феофан Затворник Вышенский, свт.* Путь ко спасению. Письма о христианской жизни. Поучения. С. 17.

¹⁶ *Петр Могила, митр.* Православное исповедание Кафолической и Апостольской Церкви Восточной. Ч. 1 // Pravmir.ru : православ. электрон. б-ка. URL: <http://lib.pravmir.ru/library/readbook/3803> (дата обращения: 01.03.2016).

¹⁷ *Мандзаридис Г.* Обожение человека. Сергиев Посад, 2003. С. 34.

где ты? Куда ты зашел?» Вот это воззвание и есть действие благодати, которое заставляет грешника в первый раз осмотреться на себя»¹⁸.

Подводя итог, необходимо сказать, что Церковь является нашим единственным источником для спасения, и эту мысль активно развивал святитель Феофан Затворник в своих богословских трудах. Благодатный дар Святого Духа человек получает через таинства Церкви. Но благодать усваивает человек, если сам этого хочет; она не действует против человеческой воли. К сожалению, многие люди подходят к таинствам без должного благоговения, не открыв своего сердца, поэтому не ощущают благодати Святого Духа. В этом случае они могут навлечь на себя осуждение. Поэтому подходить к таинствам, и прежде всего к Евхаристии, нужно с верою, с молитвой, со смирением, тогда Господь освятит естество и приблизит человека к Себе.

¹⁸ Феофан Затворник *Вышенский, свт.* Путь ко спасению. Письма о христианской жизни. Поучения. С. 21.