


Религиозная организация – духовная образовательная организация высшего образования «Тамбовская духовная семинария Тамбовской Епархии Русской Православной Церкви»
Кафедра Богословия

ДОПУЩЕНА К ЗАЩИТЕ
Заведующий кафедрой
протоиерей Владимир Кленин

«29» апреля 2016 г.

Алексей Николаевич Злобин, священник

Оглашение как важный этап подготовки при вхождении в Церковь

Выпускная квалификационная работа

Студент 5 курса
специальности «Православное богословие»
очной формы обучения

Научный руководитель:
протоиерей Владимир Кленин

Тамбов
2016

Оглавление

Введение.....	3
Глава I. Богословский аспект оглашения	6
I.1. Свидетельства Священного Писания и церковного предания о важности оглашения	6
I.2. Оглашение в творениях святых отцов Церкви	15
Глава II. Исторический аспект оглашения	26
II.1. Понятие об оглашении.....	26
II.2. Становление практики оглашения.....	29
Глава III. Практика оглашения в храмах Тамбовской епархии.....	37
III.1. Исторические свидетельства об оглашении в Тамбовской епархии ...	37
III.2. Современная практика оглашения в храмах Тамбовской епархии	43
Заключение	61
Список источников	64
Список литературы	66

Введение

История и опыт свидетельствуют, что нет ни одного человека, который бы не задавался вопросами: кому или чему все существующее обязано первоначальным своим происхождением? Какая высшая сила поддерживает бытие вселенной и управляет ею? Для чего существует этот мир? Какое положение в нем человека? Откуда и как явился человек на земле? и т.п. И вопросы эти – не вопросы простой любознательности; они всех занимали и занимают с неодолимою силою и требуют решения своего для успокоения всего нашего существа¹. Отвечая на эти вопросы, человек приходит к Богу.

Вхождение человека в Церковь начинается с Крещения. Уже само решение человека о том, чтобы принять Крещение или крестить своих детей, является результатом благодатного действия Бога. По-разному проявляется это действие среди людей, но результат один и тот же – Сам Бог совершает рождение нового «гражданина» Царствия Божия. Не сразу ощущаются его последствия в жизни человека, будь то взрослый или младенец. Не следует после Крещения немедленно ждать каких-либо внешних перемен, которые вдруг, как по мановению волшебной палочки, сделают жизнь лучше и чище без всякого труда и усилий с его стороны. Однако в Крещении происходит его глубокое внутреннее перерождение, и новое, неизъяснимое чувство принадлежности к Церкви наполняет его жизнь духовным смыслом.

Прежде чем кто-то приступит к Таинству Крещения, он должен знать и понимать во Имя Кого он принимает Крещение, какие обязанности на него накладываются и как он должен жить, чтобы достойно именоваться христианином. В Крещении человек получает приглашение от Бога и слышит Его призыв. На этот призыв нужно ответить, иначе спустя какое-то время все происшедшее в Таинстве Крещения вновь может затянуться пеленой забве-

¹ Малиновский Н. Догматическое богословие [Текст]: учеб. пособие / прот. Н. Малиновский «Очерк православного догматического богословия», М., Православный Свято-Тихоновский богословский институт 2003 г., С. 31-32.

ния и духовного бесчувствия. Если после Крещения человек не войдет в церковную жизнь, его интерес к Церкви и таинствам может ослабеть на долгие годы, и жизнь пойдет так, как будто она не была затронута благодатью Крещения¹.

Отсюда следует, что прежде Крещения человек должен пройти определенную подготовку, получить необходимые наставления о православии, то есть пройти оглашение. Примеры общецерковной истории, истории Русской Православной Церкви свидетельствуют о том, что оглашение проводилось, а современность свидетельствует о том, что оглашение проводится, и будет проводиться.

Так, в распоряжении Святейшего Патриарха Московского и всея Руси Кирилла относительно подготовки к Таинству Крещения от 3 апреля 2013 года, написано: «В связи с утверждением Освященным Архиерейским Собором Русской Православной Церкви 2-5 февраля 2013 года документа «О религиозно-образовательном и катехизическом служении в Русской Православной Церкви», принятого Священным Синодом 27 декабря 2011 года (журнал № 152), считаю необходимым придать более систематический характер исполнению на приходах епархии города Москвы указаний, содержащихся в этом документе относительно минимальных требований к подготовке лиц к принятию Таинства Крещения²».

В данном регламенте обозначено:

- необходимыми условиями для совершения Таинства Крещения являются православная вера (Мк. 16:16) и покаяние (Деян. 2:38) желающих креститься;
- вера оглашаемых должна выражаться в исповедании ими Иисуса Христа истинным Богом и Спасителем, в твердом намерении жить согласно учению Церкви и Слова Божьего, в исповедании Символа веры;

¹ Митрополит Иларион (Алфеев). Как прийти в Церковь. Из-во: Эксмо, 2010 г., С. 7.

² Распоряжение Святейшего Патриарха Московского и всея Руси Кирилла № Р-01/12.

- при совершении Таинства Крещения над младенцами и детьми до 7 лет необходимо помнить, что крещение детей совершается в Церкви по вере их родителей и восприемников. В этом случае минимальную огласительную подготовку должны пройти как родители, так и восприемники, кроме тех случаев, когда они научены основам веры и участвуют в церковной жизни¹.

Исходя из вышеизложенного, данная тема является очень актуальной в современном мире.

Можно выделить объект и предмет курсовой работы.

Объект данной дипломной работы – это огласительные беседы, проводимые перед Таинством Крещения.

Предмет исследования, в свою очередь, – это свидетельства Священного писания, церковного предания, св. отцов Церкви и церковной истории об огласительных беседах перед Таинством Крещения.

Основная цель работы – показать важность проведения огласительных бесед перед Таинством Крещения.

Для достижения поставленной цели необходимо решить следующие задачи:

- исследовать свидетельства Священного писания, церковного предания, св. отцов Церкви и церковной истории об огласительных беседах перед Таинством крещения;
- изучить и проанализировать отобранный материал;
- систематизировать, последовательно изложить изученные в ходе исследования данные и сделать выводы;

¹ «О религиозно-образовательном и катехизическом служении в Русской Православной Церкви». Документ утвержден определением Священного Синода Русской Православной Церкви от 27 декабря 2011 года (журнал № 152).

Глава I. Богословский аспект оглашения

I.1. Свидетельства Священного Писания и церковного предания о важности оглашения

Благой вестью, евангелием стала для всего человечества проповедь Господа и Спасителя Иисуса Христа, под этим же названием всем известна и книга, которая повествует о Боговоплощении. «Вера от слышания, слышание – от слова Божия» (Рим. 10:17).

Первым катехизатором в истории христианства был Сам Христос. Личная встреча с Ним, Его слова и пример Его жизни были тем катехизисом, который прошли апостолы. Спаситель призвал апостолов, а через них – и всех нас, к благовестию через научение: «Идите, научите все народы, крестя их во имя Отца и Сына и Святаго Духа, уча их соблюдать всё, что Я повелел вам» (Мф. 28:19-20). В своем толковании на этот отрывок святитель Афанасий Великий отмечает, что «Спаситель заповедал не только крестить, он повелел вначале «учить», затем «крестить», чтобы научение породило истинную веру и уже с верой мы могли бы принять Таинство»¹.

И после Воскресения Христос на протяжении сорока дней являлся апостолам, «говоря о Царствии Божием» (Деян.1:3). В продолжении Евангелия по Луке – Деяниях св. Апостолов – мы видим, как практически реализуется эта заповедь: «Итак охотно принявшие слово его крестились, и присоединилось в тот день душ около трех тысяч. И они постоянно пребывали в учении Апостолов, в общении и преломлении хлеба и в молитвах» (Деян. 2:41-42).

Апостол Павел учил целый год в Антиохийской Церкви (Деян.11:26), после этого – три месяца в Эфесской синагоге, а затем переместился в училище некоего Тиранна, где учил около двух лет (Деян.19:8-10). В своём Послании апостолу Тимофею он выразительно пишет: «Доколе не приду, зани-

¹ Афанасий Великий Полное собрание сочинений [Текст]. В 4 т. Т. 3. Вторая речь против Ария. / Святитель Афанасий Великий – Репринт. изд. – Спасо-Преображенского Валаамского монастыря, 1994. С. 320.

майся чтением, наставлением, учением. Не неради о пребывающем в тебе даровании, которое дано тебе по пророчеству с возложением рук священства. О сем заботься, в сем пребывай. Вникай в себя и в учение; занимайся сим постоянно: ибо, так поступая, и себя спасешь, и слушающих тебя» (1Тим. 4:13-16).

Практика оглашения предшествовала написанию Евангелий. В первых стихах Евангелия у апостола Луки мы читаем «рассудилось и мне, по тщательном исследовании всего сначала, по порядку описать тебе, достопочтенный Феофил, чтобы ты узнал твердое основание того учения, в котором был наставлен» (Лк.1:3-4). Последнее слово буквально переводится с греческого как «катехизирован», то есть речь идёт об устном предании, существовавшем в христианской общине с момента её образования.

Обратим внимание, как возникло само наименование христиан. «Потом Варнава пошел в Тарс искать Савла и, найдя его, привел в Антиохию. Целый год собирались они в церкви и учили немалое число людей, и ученики в Антиохии в первый раз стали называться Христианами» (Деян. 11:25-26). Именно ученики стали называться христианами, те, кто длительное время учились у Апостолов Христовых, а не просто согласились с тем, что Христос является Мессией.

Содержание апостольской проповеди зависело от аудитории, к которой она была обращена. Если для иудеев достаточно было принятия Иисуса как обетованного Мессии, то язычникам прежде требовалось раскрытие Библейской истории спасения и нравственных норм Богооткровенной религии.

В святоотеческую эпоху катехизация рассматривается совсем не как прикладная деятельность в жизни Церкви, пусть даже чрезвычайно важная. Это не просто взаимодействие с внешними людьми. Катехизация оказывает-

ся образом жизни самой Церкви, в значительной степени является оправданием её бытия, выражением её миссии¹.

О практике оглашения в Древней Церкви свидетельствует также текст седьмой книги Апостольских постановлений, где говорится: «Имеющий огласиться словом благочестия прежде крещения да будет наставлен в ведении о Нерожденном, в познании о Сыне Единородном, в убеждении о Святом Духе. Пусть изучит он порядок различного творения, пути промысла, суды различного законоположения. Пусть узнает, почему создан мир, и почему человек поставлен господином мира. Пусть изучит природу свою, какова она. Пусть узнает, как Бог наказал злых водою и огнем, а святых во все времена прославил... Пусть узнает также, как промысляющий Бог не отвратился от рода человеческого, но в различные времена призывал его от заблуждения и суетности к «познанию истины» (1 Тим. 2:4), приводя его от рабства и нечестия к свободе и благочестию, от неправедности к праведности, от смерти вечной к жизни вечной. Сие и согласное с сим пусть изучает во время оглашения приходящий²».

Подобным образом должно учить оглашенных о вочеловечении Господа и о Его страдании, воскресении из мертвых и вознесении.

«Когда же приблизится время крестить оглашенного, пусть научат его тому, что касается отречения от диавола и сочетания со Христом. Ибо он должен прежде воздерживаться от противного, а к таинствам приступать тогда, когда наперед очистит сердце свое от всякого злого обычая, нечистоты и порока: тогда только он должен приступать к святыне. Как отличный земледелец сперва очищает пашню от выросших на ней терний, а потом сеет пшеницу, так и вы должны прежде устранить от них всякое нечестие, и тогда по-

¹ Борисов Кирилл «Свидетельства Священного Писания о необходимости катехизации», статья на сайте православной энциклопедии URL: <http://azbyka.ru/katehizacija/svidetelstva-svyashhennogo-pisaniya-o-neobhodimosti-katehizacii.shtml> (дата обращения: 18.02.2015).

² Книга Апостольских постановлений. Текст на сайте URL: http://www.krotov.info/acts/04/constit_apost.index.html (дата обращения 18.02.2015).

севать в них благочестие и сподоблять их Крещения. Так повелел нам и Господь наш, говоря: «научите все народы», и потом присовокупил: «крестя их во имя Отца и Сына и Святого Духа» (Мф. 28:19)¹».

Теперь рассмотрим содержание канонических постановлений, связанных с оглашением.

Канонические нормы четко говорят о том, чем должны заниматься некрещенные члены церкви, т. е. в чем их обязанность и ответственность:

- «Крещаемым должно изучать веру, и в пятый день седмицы давать ответ епископу или пресвитерам» (Лаод. 46).
- «Готовящимся ко крещению надлежит обучаться вере, и в пятый день седмицы давать ответ епископу или пресвитерам» (VI Всел. 78).

Канонические нормы говорят о критериях готовности оглашаемого к крещению. Это: 1) изменение жизни; 2) время пребывания в чине оглашаемых – достаточное, чтобы говорить о постоянстве намерений; 3) свидетельство верного члена Церкви; 4) личное исповедание своей веры; 5) отсутствие беснования.

Имеющие хорошую репутацию и стремящиеся стать христианами должны быть оглашаемыми в течение двух лет прежде, чем будут крещены. Если они серьезно заболеют, то могут просить и получить крещение раньше.

«Новообращенный, который пребывал вне церкви в течение долгого времени, может быть крещен, если кто-то из клира поддержит его просьбу о том, чтобы стать христианином, или если кто-то из верующих свидетельствуют об этом, и видно, что этот человек изменился» (Эльв. 45, 300–309 гг.).

«Имеющую во чреве подобает просветить крещением, когда восхощет. Ибо нет в сем никакого общения у рождающей с рождаемым: поскольку во исповедании собственное каждого произволение показуется» (Неок. 6.).

¹ Апостольские постановления. Текст на сайте URL:http://www.krotov.info/acts/04/constit_apost_index.html (дата обращения 18.02.2015).

«Поскольку, по нужде или по другим побуждениям человеков, многое произошло не по правилу церковному, так что людей, от языческаго жития недавно приступивших к вере и краткое время оглашенными бывших, вскоре к духовной купели приводят; и тотчас по крещении возводят в епископство или пресвитерство: посему за благо признано, дабы впредь ничего такого не было. Поскольку и оглашенному потребно время, и по крещении – дальнейшее испытание» (I Всел. 2).

«Желающие креститься должны подать свои имена. Будучи проверены воздержанием от вина и плоти и многократным возложением рук, пусть будут крещены¹» (IV Карф. 85, не позднее VI в.).

Интересно, что катехизаторы II и III веков считали достаточным для принятия решения о допуске к крещению срок не менее трех лет:

- «Желающий огласиться пусть оглашается три года; но если кто прилежен и имеет благорасположение к делу, да будет принят; ибо ценится не время, но поведение»²;

- «Оглашенные пусть слушают Слово в продолжение трех лет. Если же кто усерден и совершает добрые дела, то пусть принимается во внимание не время, а само поведение, которое только и должно обсуждаться»³;

- «(Закон) не позволяет собирать несовершенные плоды с несовершенных деревьев, но (повелевает) после трех лет первые плоды урожая должны быть посвящены Богу (Лев.19:23–24), когда дерево достигло совершенства. Такой земледельческий образ может послужить уроком; он учит нас необходимости очищения наростов прегрешений и бесплодного роста мысли,

¹ Гаврилюк П. История катехизации в древней церкви / Под ред. свящ. Георгия Кочеткова. М., 2001. С. 240.

² Апостольские постановления VIII. 32. 17. URL: http://www.krotov.info/acts/04/3/constit_apost_index.html (дата обращения 18.02.2015).

³ Апостольское предание сщмч. Ипполита Римского. Цит. по: Хулап В., свящ. Катехуменат в истории Церкви // сайт Свято-Филаретовского института / Страница Свято-Филаретовского института. URL: http://www.sfi.ru/lib.asp?rubr_name =746&art_name =3676_index.html (дата обращения 18.02.2015).

которая вместе с естественными плодами растет до тех пор, пока новый вид веры не приобретет свой совершенный объем и твердость. Именно в четвертый год – ибо для основательной катехизической подготовки требуется время – четверица добродетелей посвящается Богу¹».

Постепенно он уменьшается. Как мы видели, Эльвирский собор называет два года, оставляя длительность оглашения в три года для случаев с отягощением – например, для оглашаемых, бывших прежде языческими жрецами, если, однако, они ни разу не повторяют своего греха идолослужения.

- «Обращающихся от ереси так называемых фригов (*монтанистов*), хотя бы находились в мнимом у них клире, и величайшими именовались, со всяким тщанием оглашать и крестить епископам и пресвитерам церкви» (Лаод. 8, 364).

Однако, свидетельство верного является более важным, чем личное исповедание веры, и может иногда заменить его. На этом основании возможно крещение детей, а также психически больных и находящихся без сознания.

«Болящие, которые за себя отвечать не могут, да будут крещаемы тогда, когда, по их изволению, изрекут свидетельство о них другие, под собственною ответственностью» (Карф. 54, 393–419 гг.).

«Вопрос: если кто из оглашенных, находясь в болезни, лишится здравого ума и не может сам произнести исповедание веры, родные же его просить будут, да примет Святое Крещение, доколе жив, – должен ли принять, или нет? Ответ: должен принять Крещение, если не искушается от духа нечистого (Тимоф. 4).

¹ Климент Александрийский. Строматы. Цит. по: Хулап В., свящ. Катехуменат в истории Церкви. Цит. по: Хулап В., свящ. Катехуменат в истории Церкви // сайт Свято-Филаретовского института / Страница Свято-Филаретовского института. URL: http://www.sfi.ru/lib.asp?rubr_name =746&art_name = 3670 index.html (дата обращения 18.02.2015).

Заметим также, что в церковном предании зафиксированы три рода чрезвычайных ситуаций. Первый – это смерть оглашаемого из-за свидетельства о Христе, второй – угроза смерти, третий – приобщение некрещеным Святых Таин Христовых.

«А сподобившийся мученичества пусть радуется радостью о Господе, что получил толикий венец и изшел из жизни чрез исповедание. Хотя бы он был оглашенный, да отыдет без печали; ибо страдание за Христа будет для него славнейшим крещением, потому что он соумирает Господу на деле, а прочие – образно. Пусть радуется он, что подражает Учителю¹».

«Крещеный христианин, который не отрекался от веры и не был двоебрачным, может окрестить новообращенного, находящегося в смертельной опасности, если они находятся в морском путешествии или если нет церкви поблизости. Если новокрещеный человек выживет, то он или она должен пойти к епископу для возложения на него рук» (Эльв. 38, 300–309 г.).

Имеющие хорошую репутацию и стремящиеся стать христианами должны быть оглашаемыми в течение двух лет, прежде чем будут крещены. «Если они серьезно заболеют, то могут просить и получить крещение раньше» (Эльв. 42, 300–309 г.).

«Вопрос: Если оглашенный отрок, лет семи, или совершеннолетний человек улучит время быть при совершении Литургии, и по неведению приобщится, то как должно поступить с таковым? Ответ: Должно просветить его крещением: ибо призван от Бога» (Тимоф. 1).

Стоит также заметить, что у крещения, совершаемого в этих чрезвычайных ситуациях, есть и свои последствия.

Если у «крещения кровью» – это слава и честь, то у крещения в смертельной опасности – это ограничение в возможности пресвитерского служе-

¹ Апостольские постановления V. 6. Интернет библиотека Кротова. URL: http://www.krotov.info/acts/05/6/constit_apost_index.html (дата обращения 18.02.2015).

ния. Различая крещение «от произволения» и крещение «от нужды», канонические нормы говорят, что крещение «от нужды» делает духовное плодоношение человека в церкви более затрудненным, чем даже его бывшая до оглашения и крещения жреческая практика. Бывших жрецов, а значит, и учителей «всякой суеты», если они оглашены и крещены, можно производить во пресвитеры беспрепятственно, а крещеных «по нужде» – только при особых дарованиях или если нет других достойных. При этом такое крещение, если человек выздоровел (или смертельная опасность миновала), обязательно нужно восполнить последующим научением¹.

«Лиц, идоложертвовавших прежде Крещения и потом крестившихся, рассуждено производить в чин священный, как омывших грех» (Анкир. 12, 314 г.).

«Если кто в болезни просвещен Крещением, то не может произведен быть во пресвитеры, ибо вера его не от произволения, но от нужды, – разве только ради после открывшейся добродетели и веры, или из-за скудости в достойных людях» (Неок. 12, 315 г.).

В болезни принявшим Крещение и потом получившим здравие подобает изучать веру, и познавать, что Божественного дара сподобились (Лаод. 47).

В свою очередь, существует целый ряд канонических постановлений, говорящих о возможности епитимьи для некрещеных. Епитимья накладывалась в случае: 1) проявления небрежности в подготовке к крещению; 2) совершения тяжелого греха; 3) беснования. Епитимья заключалась или в изменении статуса оглашаемого, или в откладывании сроков крещения, или даже в изгнании из церкви.

¹ Владимир Якунцев. Канонические нормы, связанные с оглашением. Статья на сайте православной энциклопедии «Азбука веры». URL: http://azbyka.ru/txt/kanon_norm_kateheo_12/index.html (дата обращения 18.02.2015).

«Если женщина-катехумен выйдет замуж за мужчину, зная, что он оставил свою прежнюю жену без причины, она не может быть крещена в течение пяти лет, разве только серьезно заболеет» (Эльв, 11, 300–309 гг.).

«Катехумен, который зачат вне брака и затем задушит младенца, может быть крещен только на смертном одре» (Эльв. 38, 300–309 гг.).

«Оглашенный, входящий в церковь и стоящий в чине оглашенных, обличен быв во грехе, если сопричислен был к преклоняющим колени, да низведется в разряд слушающих Писания, перестав грешить. Если же и пребывая между слушающими согрешит, да изгонится из церкви» (Неок. 5, 315 г.).

«Относительно оглашенных и отпадших, угодно святому и великому Собору, чтобы они три года только были между слушающими писания, а потом молились с оглашенными» (I Всел. 14).

По двух седмицах четырехдесятницы не должно принимать к крещению. (Правило сие относится ко крещению возрастных, которое, по древнему обычаю, совершалось в Великую Субботу. Кто с начала Четырехдесятницы, или, по крайней мере, в течение двух первых недель ее не изъявил решительного желания принять крещение и не начал готовиться, того правило не позволяет принимать ко крещению в сию Четырехдесятницу, а ожидать дальнейшего усмотрения его усердия к вере) (Лаод. 45, 364 г.).

«Вопрос: если оглашенный будет беснуемый и захочет сам или родственники его, да примет святое крещение, то должен ли принять или нет, и особенно если будет близ смерти? Ответ: когда беснуемый не очистился еще от духа нечистого, то не может принять святое крещение, но, при исходе от сей жизни, крещается» (Тимоф. 2).

«Если же некие, будучи оглашенными, подвергнутые отлучению в наказание за грехопадения, потом приближаются к смерти, то да крещаются, и да не отходят от жизни сей без причастия благодати, то есть без приобщения Святых Тайн. Ибо, кажется, и это согласно с уставами церкви» (Кирил. 5).

1.2. Оглашение в творениях святых отцов Церкви

Крещение является Таинством, которое открывает уверовавшему во Христа вход в Церковь. Без принятия Крещения невозможно быть православным христианином.

Возносясь на небо после Своего воскресения, Иисус заповедал ученикам: «идите, научите все народы, крестя их во имя Отца и Сына и Святаго Духа» (Мф. 28, 19); «Кто будет веровать и креститься, спасен будет» (Мк. 16,16). По прямому повелению Учителя ученики стали проповедовать и принимать уверовавших в общину через Крещение. Именно Крещение стало тем актом, который знаменовал собой вступление в Церковь, именно Крещение открывало путь к участию в Евхаристии, к полноценному участию в церковной жизни. Уже в апостольское время Крещению предшествовало оглашение¹, наставление в вере.

По свидетельству преподобного Иоанна Дамаскина: «Вера, конечно, двойка: потому что есть «вера от слуха» (Рим. 10,17). Ибо слушая Божественные Писания, верим учению Святого Духа. Эта же вера совершается через все то, что законоположено Христом: веруя делом, живя благочестиво и исполняя заповеди Того, Кто обновил нас. Ибо тот, кто не верует согласно с преданием католической Церкви или кто через постыдные дела имеет общение с дьяволом – неверен...Итак, быть крещенными во Христа означает: погружаться в воду с верою в Него. Но невозможно уверовать во Христа тем, которые не научены исповеданию, имеющему своим предметом Отца и Сына и Святого Духа².

Отцы Церкви уделяли большое внимание Таинству Крещения и подготовки к нему. Первым серьезным богословским трактатом на данную тему

¹ Иларион (Алфеев), архиепископ. Православие т. II. Издательство Сретенского монастыря. – М., 2009. С. 563-564.

² Иоанн Дамаскин, преподобный. Точное изложение Православной веры. Сибирская Благовонница. – М., 2012. С. 357, 363.

стало сочинение Тертуллиана «О Крещении». В IV веке Таинству Крещения и подготовки к нему посвящали отдельные трактаты или беседы святители Кирилл Иерусалимский, Василий Великий, Григорий Богослов, Григорий Нисский и Иоанн Златоуст. Разделы, посвященные данной теме, имеются в трактатах «О Таинствах» свт. Амвросия Медиоланского и «Об обучении оглашенных» блаженного Августина, в сочинении Дионисия Ареопагита «О небесной иерархии», в «Тайноводстве» прп. Максима Исповедника, в «Точном изложении православной веры» прп. Иоанна Дамаскина, «Огласительные поучения» преподобного Феодора Студита и в целом ряде других сочинений.

В «Огласительных поучениях» святителя Кирилла Иерусалимского описывается чин оглашения и крещения, отражающий крещальную практику Иерусалима IV века. Сам корпус «Огласительных поучений» является не чем иным, как серией бесед о христианской вере, преподаваемых оглашенным. Беседы эти основаны на Иерусалимском Символе веры, текстуально близком к Никейскому Символу, и представляют собой его последовательное толкование. Цикл бесед делится на две части:

- Первая часть (поучения огласительные) произносится до крещения;
- Вторая часть (поучения тайноводственные) произносится после.

Вторая часть цикла посвящена изложению учения о Таинствах Крещения и Евхаристии. Такое деление цикла обусловлено тем, что считалось неправильным раскрывать смысл этих Таинств оглашенным, поскольку понимание этого смысла невозможно без содействия Святого Духа, подаваемого в Крещении.

Святитель Афанасий Александрийский об этом пишет: «Не подобает выставлять Таинства напоказ перед оглашенными и тем более перед язычни-

ками... чтобы язычники по незнанию не осмеяли их и чтобы оглашенные, будучи любопытны, не соблазнились¹».

Оглашенные могли слушать Евангелие, изучать христианские догматы на основе Символа веры, присутствовать на «Литургии слова», но им не разрешалось участвовать в Литургии верных и слушать объяснение Таинств.

Обычным временем для оглашения была Четыредесятница, и само оглашение – произнесение тематических бесед о христианской вере – могло длиться около месяца. Святитель Иоанн Златоуст упоминает о тридцати днях оглашения². Также корпус огласительных поучений святителя Кирилла Иерусалимского включает 19 бесед, на произнесение которых, вероятно, тоже требовалось около месяца. Тайноводственные поучения произносились после совершения Таинства Крещения, на пасхальной неделе.

Чинопоследование Таинства Крещения святитель Кирилл излагает в 1-м и 2-м «Тайноводственных поучениях». Таинство это начиналось в притворе храма, где оглашенные, стоя лицом к западу, отрицались сатаны. Формулой отречения были слова: «Отрицаюсь тебя, сатана, и всех дел твоих, и всей гордыни твоей, и всего служения твоего»³. После этого крещаемые обращались к востоку и произносили вероисповедную формулу: «Верую в Отца и Сына и Святого Духа и в единое Крещение покаяния»⁴.

Подробное описание чинопоследования Таинства Крещения мы находим в трактате Дионисия Ареопагита «О церковной иерархии». Здесь, во-первых, говорится о том, как происходило занесение в списки оглашенных. По словам Ареопагита, желающий креститься сначала приходит к одному из христиан и просит, чтобы тот отвел его к иерарху (епископу). Последний

¹ Афанасий Александрийский, святитель. Апология против Ариан 11. PG 25, 268 A: Репринт. / Издание Спасо-Преображенского Валаамского монастыря, 1994. С. 380.

² Иоанн Златоуст, святитель. Слово огласительное 1, 4. Творения. Т.2. Кн. 1. С. 257.

³ Кирилл Иерусалимский, святитель. Поучение тайноводственное 1, 2-8. Издательство Сретенского монастыря. – М., 2009. С. 264.

⁴ Иларион (Алфеев), архиепископ. Православие т. II. Издательство Сретенского монастыря. – М., 2009. С. 563-564.

сначала совершает благодарственную молитву, а затем «созывает в священное собрание весь священный чин для содействия себе и для сопразднования спасению человека, а одновременно и для благодарения Божественной благодости». Затем поется «какая-либо песнь, находящаяся в слове Божиим», после чего иерарх целует престол, выходит к пришедшему и спрашивает, ради чего он пришел. Когда же он, по наставлению восприемника, осудит безбожие и станет просить о крещении, тогда иерарх «внушает ему, что обращение его должно быть всесовершенное, как обращение к Богу Всесовершенному и Непорочному». Наконец, «раскрыв ему богоугодный порядок жизни и спросив, будет ли он так жить, после обета со стороны вопрошаемого возлагает на голову его руку и, запечатлев крестным знамением, повелевает иереям записать имя этого мужа и его восприемника¹».

О важности вероучительной подготовки к принятию Таинства Крещения и о том, что только то Крещение действительно, которое совершено во имя Святой Троицы и что исповедание Троицы является необходимым условием Крещения, его богословской сердцевиной, святитель Григорий Богослов говорит: «Храни исповедание веры в Отца и Сына и Святого Духа. Это исповедание вверяю тебе ныне, с ним погружу в купель, с ним и изведу. Его даю тебе на всю жизнь товарищем и заступником, - единое Божество и единую Силу²».

И далее святитель Григорий Богослов делает такой акцент о вере и воспитании человека в вере: «...к совершенству в вере приведет тебя всякий, воспитанный в той же вере³». Отсюда видно, что человек, который принимает Крещение должен быть наставляем в основах христианской веры, и тот, который уже принял его должен не оставлять поучений в вероучительных

¹ Дионисий Ареопагит. О церковной иерархии 2,2,2 – 5. Издательство Сретенского монастыря. – М., 2005. С. 350.

² Григорий Богослов, святитель. Слово 40,41. SC 358, 292. (Творения. Т.1. С.571).

³ Григорий Богослов, святитель. Слово 40,26-27. SC 358, 258. (Творения. Т.1. С.561).

истинах, в добродетельной жизни, чтобы быть примером для тех, кто только проходит путь оглашения.

Освобождая человека от греха, Крещение в то же время обязывает его к тому, чтобы он не возвращался к прежним грехам. По словам Григория Богослова, за Крещением должно следовать изменение образа жизни с целью изживания «ветхого человека» и всецелого духовного обновления: «Очистим, братья, всякий член тела, освятим всякое чувство; да не будет в нас ничего несовершенного, ничего от первого рождения; не оставим ничего непросвещенного»¹. Святитель Иоанн Златоуст говорит: «Эта купель может отпустить прежние грехи; но не мал страх и не маловажна опасность, чтобы мы опять не возвратились к ним, и чтобы врачевство не сделалось для нас язвой. Чем больше благодать, тем строже будут наказаны те, которые после того согрешают... Если имеешь привычку делать что-нибудь непозволительное, истреби эту привычку, чтобы после Крещения опять не возвращаться к ней. Купель уничтожает грехи, а ты исправь привычку, чтобы, когда уже наведены краски и воссиял царский образ, тебе не изгладить его и на данную тебе от Бога красоту не наложить раны и рубцы»².

В этих словах устанавливается связь между Таинством Крещения и нравственным обликом принявшего его. Если Крещению не соответствует добродетельная жизнь, в которой оглашенный должен был быть наставлен при подготовке к принятию Таинства, то оно может оказаться для человека бесполезным. Наиболее лаконично эту мысль высказывает святитель Кирилл Иерусалимский: «Вода тебя примет, но Дух не примет»³. В другом месте святой Кирилл говорит: «Если ты лицемеришь, то люди крестят тебя ныне, а Дух не крестит тебя»⁴. О том же говорит и святитель Григорий Нисский:

¹ Григорий Богослов, святитель. Слово 40, 38. SC 358, 284. (Творения. Т. 1. С. 569).

² Иоанн Златоуст, святитель. Слова огласительные 2, 2–3. (Творения. Т. 2. Кн. 1. С. 265).

³ Кирилл Иерусалимский, святитель. Поучение предогласительное 4. М.: Синодальная библиотека, 1991. С. 375.

⁴ Там же. С. 17, 36.

« Если баня (Крещения) послужила телу, а душа не свергла с себя страстную нечистоту – напротив того, жизнь после тайнодействия сходна с жизнью до тайнодействия, то, хотя смело будет сказать, однако же скажу и не откажусь, что для таких вода остается водой, потому что в рождаемом нисколько не оказывается дар Святого Духа¹...».

Говоря о Таинстве Крещения и огласительной подготовки к нему, трактаты отцов Церкви наполнены увещания не откладывать Крещение до старости или до смертного часа. Необходимость таких увещаний была связана с распространенным в IV веке представлением о том, что, поскольку Крещение дарует очищение от грехов, его лучше всего принять перед смертью. Некоторые принимали Крещение лишь на смертном одре (классический пример – император Константин). Обращаясь к откладывающим Крещение, святитель Василий Великий вопрошает: «Да и кто тебе твердо назначил предел жизни? Кто определил срок твоей старости? Кто у тебя достоверный поручитель за будущее? Не видишь ли, что смерть похищает и детей, увлекает и приходящих в возраст? Не один срок положен жизни. Для чего ждешь, чтобы Крещение было для тебя даром горячки, когда не в состоянии уже будешь произнести спасительные слова, а может быть, нельзя тебе будет и выслушать их ясно, потому что болезнь поселится в самой голове; когда не станет у тебя сил ни воздеть руки к небу, ни стать на ноги, ни согнуть колена для поклонения, ни научиться с пользой, ни исповедание проговорить твердо, ни с Богом сочетаться, ни от врага отречься, ни даже, может быть, с сознанием следовать за порядком тайноводства, так что и присутствующие останутся в сомнении, ощутил ли ты благодать или бесчувствен к совершаемому; если даже и с сознанием примешь благодать, то будешь иметь у себя талант, однако же

¹ Григорий Нисский, святитель. Большое огласительное слово 40. Из-во Сретенского монастыря. – М., 2005. С. 384.

не принесешь на него прибыль?¹». Исходя из слов святителя Василия Великого, можно заметить, что человек, принимающий Крещение на смертном одре не может уже научиться основам веры с пользой для своего духовного развития, то есть получается, что наставление для оглашенных является благом, способствующим их осознанному принятию Таинства Крещения и последующего духовного развития.

В IV веке был распространен обычай не принимать Крещение до достижения тридцатилетнего возраста или до завершения светского образования. При этом в пример приводили Христа, Который крестился в тридцатилетнем возрасте. В ответ на такое мнение святитель Григорий Богослов (сам крестившийся в тридцатилетнем возрасте) говорит о том, что «Христовы дела преданы нам для того, чтобы служили некоторым образцом для наших действий, но совершенного сближения между ними быть не может». Христос Сам был властен в рождении и смерти, а для человека существует опасность умереть и не успеть родиться для новой жизни².

Возникает такой вопрос: какой возраст является наиболее подходящим для Крещения и подготовки к Таинству? На этот вопрос в разные эпохи и в разных регионах отвечали по-разному. Тертуллиан считал, что «учитывая особенности, характер и даже возраст каждой личности, полезнее помедлить с Крещением, особенно маленьких детей». Слова Христа о детях «Не возбраняйте им приходить ко мне» (Мф. 19:14) Тертуллиан толкует весьма своеобразно: «Значит, пусть приходят, когда повзрослеют. Пусть приходят, когда учатся, когда будут научены, куда идти. Пусть станут христианами, когда смогли познать Христа. Что спешить невинному возрасту за отпущением грехов?.. Не меньше причин отложить Крещение и для безбрачных, подверженных еще искушениям: и для взрослых девиц и для безмужних вдов, пока они

¹ Василий Великий, святитель. Беседа 13, 5. PG 31. Издательство Сибирская Благовонница, 2012. С. 436–437.

² Григорий Богослов, святитель. Слово 40, 29. SC 358, 226. (Творения. Т. 1. С. 562–563).

или не вступят в брак, или не укрепятся в воздержании. Если бы осознали всю значимость Крещения, то скорее опасались бы поспешности, чем промедления: непорочная вера не тревожится за свое спасение¹».

Василий Великий, напротив, считал, что юность – вполне подходящее время для оглашения и Крещения: «Ты юн? Приведи в безопасность свою юность уздой Крещения. Миновали твои цветущие годы? Не утрать напутствия, не погуби охранительного средства, не рассчитывай на одиннадцатый час, как на первый; потому что и начинающему жизнь надо иметь пред очами кончину²».

Другой вопрос: позволительно ли крестить младенцев? С точки зрения Тертуллиана, нет. Однако в IV веке начинает преобладать взгляд, согласно которому для Крещения необязательно ждать достижения сознательного возраста. Святитель Григорий Богослов пишет: «Есть у тебя младенец? Пусть не воспользуется этим зло, пусть с младенчества освятится он, с молодых ногтей посвящен будет Богу»³. В принципе святитель Григорий Богослов не возражает против того, что Крещение должно быть сознательным, однако опасность внезапной смерти остается для него неопровержимым аргументом в пользу Крещения в младенчестве. Он считает, что трехлетний возраст, когда ребенок уже может осмысленно воспринимать происходящее, является оптимальным для принятия Крещения. Отвечая на вопрос, следует ли крестить младенцев, которые не чувствуют ни вреда, ни благодати, он пишет: «Обязательно, если есть какая-либо опасность. Ибо лучше несознательно освятиться, чем уйти незапечатленным и несовершенным... О прочих же выражаю такое мнение: дождавшись трехлетнего возраста, или немного раньше, или немного позже, когда можно уже слышать что-либо таинственное и

¹ Тертуллиан. О Крещении 18. Цит. по: Иларион (Алфеев), архиепископ. Православие т. II. Издательство Сретенского монастыря. – М., 2009. С. 563-564.

² Василий Великий, святитель. Беседа 13, 5. PG 31. Издательство Сибирская Благовонница, 2012. С. 432.

³ Григорий Богослов, святитель. Слово 40, 17. SC 358, 232. (Творения. Т. 1. С. 554).

отвечать, хотя и не сознавая полностью, однако запечатлевая (в памяти), – следует освящать души и тела великим Таинством посвящения. Ведь дело обстоит так: хотя дети начинают нести ответственность за свою жизнь, только когда разум в них возмужает и когда поймут они смысл Таинства... тем не менее оградиться купелью для них во всех отношениях гораздо полезнее из-за того, что могут внезапно приключиться с ними опасности, которые невозможно предотвратить¹».

Если в IV веке еще спорили об оптимальном возрасте для принятия Крещения и высказывались различные точки зрения по этому поводу, то впоследствии практика Крещения младенцев возобладала на всем христианском Востоке. С широким распространением этой практики было связано и изменение функций восприемников. Если во времена Иустина Философа основная функция восприемников заключалась в том, чтобы привести желающего креститься в церковь и засвидетельствовать его доброе поведение в течение периода оглашения, то впоследствии на восприемников стали возлагать миссию воспитания в вере младенцев, крещенных в бессознательном возрасте. Восприемники же отвечали на вопросы священника при совершении Таинства Крещения от лица крещаемого, если он не был еще способен говорить и рационально воспринимать окружающую действительность.

О Крещении младенцев, оглашении, связанном с крещением младенцев, а также о роли восприемников говорит автор Ареопагитского корпуса в трактате «О церковной иерархии». Ареопагит полемизирует с теми, кто «находит достойным справедливого смеха, когда иерархи учат вещам божественным тех, которые не могут еще слышать, и понапрасну преподают священные предания тем, которые еще ничего не смыслят и, что еще будто бы смешнее, когда другие произносят за детей отрицания и священные обеты». Опровергая мнение противников Крещения младенцев, автор Ареопагитского корпуса пишет: «Младенцы, будучи возводимы к Таинствам по священно-

¹ Григорий Богослов, святитель. Слово 40, 28. SC 358, 262–264. (Творения. Т. 1. С. 562).

му законоположению, будут вводиться в священный порядок жизни, делаясь свободными от всякого нечестия и отдаваясь от жизни, чуждой святости. Приняв это во внимание, божественные наставники наши положили принимать младенцев по священному чину так, чтобы естественные родители приводимого ребенка передавали его какому-либо из посвященных в тайны учения божественного доброму руководителю, которым бы впоследствии дитя было руководимо, как богодарованным отцом и споручником священного спасения¹». Следовательно восприемник как наставник и споручник младенца, приступившего к Таинству Крещения, должен знать вероучительные истины и быть примером в добродетельной жизни.

Участвуя в таинстве Крещения, восприемник как бы говорит: «Я даю обещание внушить этому младенцу, когда он будет входить в разум и в состоянии будет понимать священное, чтобы он отрицался всецело всего вражьего и исповедовал и исполнял на деле божественные обеты». Как заключает Ареопагит, «нет ничего страшного в том, что дитя руководится в божественном воспитании, имея у себя руководителя и священного восприемника, который вкореняет навык к божественному и хранит его непричастным всему вражескому²».

Таким образом, из приведенных цитат свято-отеческих творений можно отметить важность огласительных поучений для желающих принять Крещение, проследить традиции и практику оглашения, а также определить обязанности восприемников.

Вывод к главе I

¹ Дионисий Ареопагит. О церковной иерархии 7,3, 11.

² Там же.

Сам Господь наш Иисус Христос призвал апостолов, а через них – и всех нас, к благовестию через научение (Мф. 28:19-20). Если разобрать смысл первых строк Евангелия от Луки (Лк. 1:3-4), то можно понять, что практика оглашения предшествовала написанию Евангелий.

В свою очередь канонические нормы дают свидетельства о том, какие имеются обязанности и ответственность оглашенных (смотри Лаод. 46; VI Всел. 78). Также они говорят и о критериях готовности оглашенного к Таинству Крещения: изменение жизни; время пребывания в чине оглашаемых – достаточное, чтобы говорить о постоянстве намерений; свидетельство верного члена Церкви; личное исповедание своей веры; отсутствие беснования. На основании канонических постановлений свидетельство верного является более важным, чем личное исповедание веры, и может иногда заменить его. На этом основании возможно крещение детей, а также психически больных.

В IV веке подготовке к Таинству Крещения посвящали отдельные трактаты или беседы святители Кирилл Иерусалимский, Василий Великий, Григорий Богослов, Григорий Нисский и Иоанн Златоуст. Разделы по данной теме, имеются в трактатах «О Таинствах» святителя Амвросия Медиоланского и «Об обучении оглашенных» блаженного Августина, в сочинении Дионисия Ареопагита «О небесной иерархии», в «Тайноводстве» преподобного Максима Исповедника, в «Точном изложении православной веры» преподобного Иоанна Дамаскина, «Огласительные поучения» преподобного Феодора Студита и во многих других сочинениях.

Уже с IV века начинает преобладать взгляд, согласно которому для Крещения необязательно ждать достижения сознательного возраста. Святитель Григорий Богослов пишет: «Есть у тебя младенец? Пусть не воспользуется этим зло, пусть с младенчества освятится он, с молодых ногтей посвящен будет Богу».

Глава II. Исторический аспект оглашения

II.1. Понятие об оглашении

Оглашение в древней Церкви было горнилом, в котором душа язычника очищалась, переплавлялась и постепенно становилась христианкой. Именно в огласительной школе закладывалось прочное основание всей последующей жизни с Богом. Оглашение можно также сравнить с мостом, соединяющим внутреннюю жизнь Церкви с окружающей культурой. Становление огласительной практики связано, с одной стороны, с историей языческой культуры и образования в эпоху эллинизма, а с другой стороны, — с историей церковных миссий, гомилетики, догматики, литургики и покаянной практики¹.

Понятия «оглашение» и «катехизация» по своему смыслу близки, поэтому часто понятие «катехизация» используют как синоним «оглашения».

Этимология слова «катехизис» от глагола, который означает «сильно звучать», ведет нас к основному значению церковного термина «катехизис», которое выражает, что слово Божие звучит в ушах человека, которому оно несет завет спасения, призывая принять его в свое сердце. В церковнославянском языке слово было заменено словом «оглашать», что означает «громко знакомить кого-либо с чем-либо, обращать чье-либо внимание на что-либо, информировать». Словом «катехизис» выражается «прямое учение, которое опиралось на слышание, ознакомление, свидетельство, живое слово».

Исполнение слов царя Давида: «Во всю землю изыде вещание их и в концы вселенныя глаголы их» (Пс. 18:5), мы видим, прежде всего, в проповеди апостолов и позже в пастырском деле служителей Церкви. Значение слова

¹ Павел Гаврилюк, диакон. История Катехизации в древней Церкви. – К.: «Пролог», 2008. – С. 4.

«катехизис» начало кристаллизироваться во II и III столетии. «Апостольское Предание» Ипполита использует понятие «катехизис» для обозначения учения для катехуменов, т. е. готовящихся к принятию Святого Крещения. По свидетельству Тертуллиана, слово «катехумен» означало особую группу людей, которых он наименовал *novitioti* и которым преподавались основные Божий истины¹.

Понятием «катехизация» в церковном языке выражается «образ учения» (Рим. 6:17), который приводит интересующегося христианством к основным догматическим истинам Церкви и предшествует Крещению. Апостол Павел приводит основные данные о христианской катехизации, когда говорит о покаянии, о вере в Бога, о Крещении, о возложении рук, о Миропомазании (через которое верующий становится причастником благодати Святого Духа), о воскресении мертвых и суде вечном (Евр. 6:1-2).

Слово «катехетика» происходит от слов, которые обозначают, прежде всего, передачу учения или информации. В Ветхом Завете (в тексте Септуагинты) встречается лишь простое слово².

Глаголы, которые можно найти уже в сочинениях Иосифа и Филона, используются либо в общем значении (см. Деян.21:21,24), либо для выражения учения и научения религиозным истинам. Иудей «научен из закона» (Рим. 2:18), между тем как христианин «наставлен в начатках пути Господня» (Деян. 18:25), «наставлен» жизни Спасителя (Лк.1:4) и как «наставляемый словом» должен иметь часть во «всяком добре» (Гал. 6:6; см. 1 Кор. 14:19). В Новом Завете нигде не говорится о способе учения (катехизации), а употреблением глагола подчеркивается, главным образом, устная передача вести о Божием Откровении и жизни Иисуса Христа. Для возвещения хри-

¹ Зозуляк Ян, протоиерей. Катехетическая миссия Церкви – К.: «Пролог», 2008. – С. 32-34;

² Там же. С. 30.

стианского учения используются также слова «приносить добрую весть», «проповедовать», «свидетельствовать».

Христианское учение обозначается и при помощи выражений «путь», «учение», «предание», «слово».

Из этого следует, что в Новом Завете катехизация понималась как учение пути Господня, т. е. всей жизни Иисуса Христа. В конечном итоге все содержание Нового Завета является катехетическим учением Церкви, цель которого — сделать Божественное Откровение известным всему миру. Этим катехизация соприкасается со всем содержанием Нового Завета, который по существу и есть оглашение и катехизация¹.

Однако надо помнить, что сегодня смысл катехизации значительно шире, чем смысл катехумената или оглашения в древней Церкви, где практика наставления в вере имела определенные особенности, вытекающие из исторического положения Церкви:

- в древней Церкви оглашение было преимущественно устным назиданием, а сегодня для наставления новоначальных используют катехизическую литературу, в которой систематически раскрываются основы христианского вероучения;
- в древней Церкви оглашение производилось только над христианином желающими принять крещение, а сегодня катехизическая работа может вестись с любым человеком, желающим изучить основы христианства;
- в древней Церкви оглашение («принятие в катехуменат») означало принятие христианства, было первой ступенью в духовном становлении христианина, ведущей ко второй ступени – крещению, а сегодня катехизическая работа ведется с крещеными и некрещеными людьми, которые могут относиться как верующим христианам, так и к ищущим познания Бога. Такое

¹ Зозуляк Ян, протоиерей. Катехетическая миссия Церкви – К.: «Пролог», 2008. – С. 31-32.

различие вызвано тем, что жизнь древней Церкви происходила среди гонений и оглашение часто служило не только подготовлением ко Крещению и участию в Евхаристии, но и подготовлением к подвигу мученичества и исповедничества.

В тоже время современная практика катехизации сохраняет преемственность с практикой оглашения в древней Церкви, ибо служит одним и тем же задачам научения в вере. Поэтому современную практику катехизации можно рассматривать как оглашение в иной исторической ситуации.

II.2. Становление практики оглашения

В настоящее время все больше критики раздается в адрес современного обычая совершать Крещение без предварительной подготовки, и все чаще говорится о практике оглашения. В силу того, что в различных исторических ситуациях понимание важности предкрещальной подготовки было разным, для оценки важности огласительной практики необходимо рассмотреть причины, повлекшие ее становление, рост и последующее угасание.

Ключевыми датами здесь можно назвать середину II в. — начало интенсивного становления катехумената; IV в. — время легализации Церкви; и начало VI в. — окончательное угасание огласительной практики.

В послеапостольский период Церковь живет напряженным ожиданием скорого пришествия Христа. Взгляд не простирается в далекое будущее. Кроме того, в этот период еще не было столь острой конфронтации христианской общины и языческого общества¹.

Естественно предположить, что община, сама состоявшая из вчерашних язычников и не имевшая опыта давления со стороны государства, не смотрела на языческое общество как на крайнее зло. Ожидая скорого прише-

¹ Сагарда Н. И. Лекции по патрологии I–IV вв. М., 2004 С. 55.

ствия Христа, она не требовала от вновь приходящих той длительной практики оглашения и очищения, какую можно встретить позднее¹.

Такой подход тем более естественен, что ранняя Церковь не находила развернутого опыта оглашения в апостольской практике. Наоборот, исходя из Книги Деяний апостолов (8. 36; 16. 33) можно подумать, что Крещение совершалось сразу же, как только люди, услышав проповедь, изъявляли согласие принять его. Несомненно, что основа будущего катехумената заложена в повелении Христа: «Научите народы», предваряющего собой заповедь о Крещении (Мф 28. 19). Однако лаконичные свидетельства апостольских посланий (напр.: Рим 2. 18; 1 Кор 15. 1; Гал 6. 6; Евр 6. 2-3) и христианских произведений, близких к апостольскому веку², позволяют говорить о традиции оглашения в смысле предваряющей проповеди или научения, но не дают основания подразумевать здесь длительную практику оглашения и очищения. Самого института оглашения как подготовки для вступления в Церковь не было. Апостольская проповедь была не только в слове, но и в силе Духа, поэтому нет нужды удивляться столь быстро совершавшимся обращениям и следовавшим за этим Крещениям. Становление же и организацию оглашение получает, начиная со 2-й половины II в³.

Итак, раннехристианский период являет отсутствие развитого института оглашения, чему способствовала живая апостольская проповедь, обилие даров, напряженное эсхатологическое ожидание скорого пришествия Христа. Хотя основные элементы все же существуют уже и в этот период: 1) предва-

¹ Пешков А.А. Значение практики оглашения: история и Современность. Доклад на научно-практическом семинаре «Богословские и церковно-практические аспекты Таинств Крещения и Миропомазания» в Нижегородской духовной семинарии 27 февраля 2007 года. <http://kateheo.ru/library/books-for-missionaries/index.html> (дата обращения 18.02.2015).

² См., напр.: Дидахи 7.1.

³ Пешков А.А. Значение практики оглашения: история и Современность. Доклад на научно-практическом семинаре «Богословские и церковно-практические аспекты Таинств Крещения и Миропомазания» в Нижегородской духовной семинарии 27 февраля 2007 года. <http://kateheo.ru/library/books-for-missionaries/index.html> (дата обращения 18.02.2015).

рительное научение (проповедь); и 2) предкрещальная подготовка (напр., пост и молитва — Дидахи 7.4).

Что же способствовало становлению и развитию института оглашения? Несомненно, оглашение не было новшеством: форма научение – Крещение, как мы видели, ведет свое начало с апостольских времен, но научение там составляло непродолжительный период, часто это — проповедь – согласие – Крещение. Обучение могло продолжаться далее в общине (см. напр.: Дидахи 4. 1–2; сщмч. Поликарп Смирнский. Послание к Филиппийцам. 4). Кроме того, краткость предкрещальной подготовки объяснялась эсхатологическими чаяниями общины: мир осужден, и медлить нельзя — «уже последние времена», предупреждает сщмч. Игнатий Богоносец эфесских христиан (Послание к Ефессянам. 9). Напряженность эсхатологических ожиданий поднимала аскетический настрой общины на большую высоту: «Никто, исповедующий веру, не грешит, и никто, стяжавший любовь, не ненавидит. Дерево познается по плоду своему: так и те, которые исповедуют себя христианами, обнаружатся по делам своим. Теперь дело не в исповедании только, а в силе веры, если кто пребудет в ней до конца», — продолжает в 14-й главе том же послания сщмч. Игнатий Антиохийский.

Но с течением времени предположение, что мир скоро кончится, начинает терять свою силу. Община постепенно переосмысливает цели своего исторического существования. По мере этого, в общине начинают появляться члены, не отдающие себе отчета в высоких нравственных идеалах Церкви. Кроме того, христианами начинают не только становиться, но и рождаться. Это послужило причиной появления в Церкви признаков нравственного разложения.

Решению этой проблемы посвящен один из памятников данного периода — «Пастырь» Ермы. Интересно, что внутри самого памятника вопрос решается обоснованием института исповеди.

С одной стороны, реакцией на подобное нравственное разложение явился монтанизм, как призыв вернуться к первоначальной апостольской чистоте¹. С другой стороны, мы наблюдаем развитие института оглашения, что могло быть внутренней реакцией общины, ограждающей Церковь от дальнейшего обмирщения. В этом случае институт оглашения выступает как защитное пространство между миром, пронизанным ложью язычества, и общиной. Это еkkлезиологическое чувство не приемлет в Церкви ничего, что в мире и требует отложения «ветхого человека» (Еф 4. 22). Такой подход к вступающим в общину мы наблюдаем уже с апостольских времен, и надо отметить, что раннехристианская община являла соответствие своим идеалам: «Будем убегать всякого дела несправедного и возненавидим заблуждение настоящего времени... Не дадим душе нашей места, где бы она могла ристать с нечестивыми и грешниками, дабы не уподобиться им» (Послание Варнавы. 4.4).

Ярким свидетельством противостояния язычеству со стороны христиан является т. н. «Апостольское предание» (III в.). Для желающих принять Крещение в памятнике содержится, помимо ряда строгих моральных предписаний, еще и список запрещенных должностей, куда попали профессии связанные с безнравственностью или языческим культом. Характерно, что некоторые профессии разрешены лишь условно — например, можно быть скульптором, но только в том случае, если по роду занятий это не будет связано с изготовлением языческих идолов. Отражение подобных взглядов можно встретить и в сочинении Тертуллиана «Об идолах», а также в т. н. «Апостольских постановлениях» (IV в.).

Следует заострить внимание на том, что это было противостояние христианства не миру как таковому, но тому миру, который почти во всех его проявлениях пропитался язычеством. Действительно, с одной стороны, в

¹ Болотов В. В. Лекции по истории Древней Церкви. В 4-х томах. 1994, Т.2. - М.: С. 351.

раннем христианстве можно заметить отвержение всего языческого, уход от мира, политической, социальной жизни, как следствие гонения; но, с другой стороны, в молитвах и богослужении нет никакого пафоса, озлобления против мира. Так, в первом послании сщмч. Климента Римского к Коринфянам одна из основных идей — это учение о стройности и гармонии мира (особенно 20-я гл.).

Другой причиной возникновения практики оглашения, уже внешнего характера, были развернувшиеся гонения на христиан. Конечно, между гонениями бывали довольно длительные промежутки, но все же христианские общины в любой момент могли быть объявлены преступными собраниями, и это могло привести к тому, что новые неокрепшие члены общины рисковали стать отступниками. Опасность могла угрожать и остальным членам общины, поскольку правительство пыталось узнать места собраний христиан. Это потребовало уже не только подготовительной практики, но и поручителей из верных. Другой задачей поручителей было следить за нравственным уровнем желающих креститься и помогать им совершать первые шаги в вере¹.

В целом, эта система поручительства говорит как о подвиге доверия общины, так и о ее активности и ответственности за воспринимаемого катехумена. «Возрастание в вере было не только личным, но и общим делом»².

Доказавшие свою верность делам общины и изъявившие желание принять Крещение переходили ко второму этапу – предкрещальной подготовке, сопровождавшейся постом и усиленными молитвословиями.

К началу III века оглашение получило развитие во всех своих основных направлениях и на своем первом историческом этапе предстает перед нами со стороны оглашаемого не просто как акт рационального восприятия истин веры, но, прежде всего, как приготовление умственное и телесное, как деятельное участие в делах общины и мистическое очищение от «ветхого чело-

¹ Гаврилюк П. История катехизации в древней Церкви. М., 2001. С. 65.

² Там же С. 80

века», предполагающее сознательный и ответственный выбор. Со стороны же общины он выглядит как акт восприятия нового члена в процессе очищения его от всего нечистого, выделяющий его из мира, освящающий его и включающий его в полноту общения. Образ именно такой экклезиологии дает нам 3-е «Видение» книги «Пастырь» Ермы.

Следующий период в формировании института оглашения наступил в IV в., с момента легализации христианства св. Константином Великим в 313 году. После обращения Константина подобный подход поначалу оставался доминирующим. Подтверждение этому можно найти, к примеру, в «Огласительных поучениях» свт. Кирилла Иерусалимского: «Хотя Бог и щедр в благотворении, но ожидает от каждого искреннего произволения. Посему если ты находишься здесь только телом, а не душой, то нет пользы. И мы, служители Церкви, принимаем всякого, и нет запрета войти сюда и с нечистым намерением. Но смотри, чтобы у тебя при наименовании верным не было расположения неверного. Если ты приемлешь Крещение только устами, а не сердцем, то берегись суда Сердцеведца; и если ты отступил от веры, то огласители не виновны; тебя приняла только вода, а не Дух¹».

Однако постепенное ослабление язычества и усиление позиций Церкви, а также ее активная миссионерская работа дали многочисленных обращенных. Часто это были массы, не имевшие твердого убеждения, внутренней-подготовки, не отложившие в себе «ветхого человека». Придворные и многие язычники шли за Императором часто ради личных выгод и льгот, некоторые шли ради дружбы, другие — ради выгодного брака и т. п. Это послужило причиной быстрого упадка церковной дисциплины. Свт. Иоанн Златоуст с горечью оценивает ситуацию так: «Из числа столь многих тысяч нельзя найти более ста спасаемых, да и в этом сомневаюсь»². Уже в это время мож-

¹ Свт. Кирилл, архиепископ Иерусалимский. Поучения огласительные и тайноводственные. – М. Синодальная библиотека. 1991 г. С. 330.

² Иоанн Златоуст, святитель. Полное собрание творений. СПб., 1898 Т. 9. С. 232.

но заметить намечающуюся тенденцию смягчения требований к оглашенным. Так, характерно, что святитель Григорий Богослов советует сокращать срок оглашения иудеев, чтобы «испытываемые не соскучились в своем положении»¹.

Впрочем, следует признать, что ни церковная политика Империи, ни массовые обращения не отменили оглашение; катехуменат все так же оставался обязательным для желавших креститься. Ситуация начинает меняться примерно с середины V в., когда предкрещальная практика оглашения стала сокращаться и постепенно выходить из употребления, а Пасха и Пятидесятница перестали быть исключительным временем совершения таинства Крещения².

В качестве главных обстоятельств упадка катехизации указываются, как правило, внешние причины. Во-первых, массовое принятие Крещения недавними язычниками. Во-вторых, развитие учения о благодати и первородном грехе и распространение взгляда на обязательность Крещения для спасения, в связи с чем практика совершения Крещения над детьми становится всеобщим правилом, что серьезно сказалось на значении института оглашения, так как привело к уменьшению количества взрослых прозелитов. Внутренней же причиной отступления от огласительной практики можно назвать изменение взгляда общины на ее бытие в христианской Империи (в конечном счете, часть функций катехумената взяла на себя Империя в своих законах, поддерживающих церковные правила и нравственность). Церковное наследие Византии отразилось во многих положениях церковного быта и нашего Отечества; в частности, практика Крещения и вопрос церковно-государственных отношений – не исключение.

¹ Болотов В. В. Лекции по истории Древней Церкви. М. 1994, Т. 3. С. 103.

² Зарин С. Катехуменат / Православная Богословская Энциклопедия. СПб., 1911. С. 188.

Вывод к главе II

Понятия «оглашение» и «катехизация» по своему смыслу близки, поэтому очень часто понятие «катехизация» используют как синоним «оглашения». Также следует отметить, что современная практика катехизации сохраняет преемственность с практикой оглашения в древней Церкви, ибо служит одним и тем же задачам научения в вере. Поэтому современную практику катехизации можно рассматривать как оглашение в иной исторической ситуации.

Можно выделить основные этапы становления и развития оглашения в древней Церкви:

- середина II века – это начало интенсивного становления катехумената;
- IV век – это время легализации Церкви;
- VI век – это угасание огласительной практики.

Говоря об оглашении, следует помнить, что институт оглашения в древней Церкви выступал как защитное пространство между миром, пронизанным ложью язычества, и общиной верных. Это экклезиологическое чувство не приемлет в Церкви ничего, что в мире и требует отложения «ветхого человека».

Глава III. Практика оглашения в храмах Тамбовской епархии

III.1. Исторические свидетельства об оглашении в Тамбовской епархии

Церковь есть продолжающееся в истории Боговоплощение Христа Спасителя. Христос не только неотступно пребывает, но и непрестанно эклезиологически умножается в исторической жизни мира подвигом сознательной веры и нелицемерной любви откликнувшейся на Его призыв твари. Рост церковного Тела не может прекратиться так же точно, как не может прекратиться его сверхъестественная жизнь¹ (ср. Мф. 16:18).

От зарождающей эпохи Пятидесятницы до завершающей эпохи Апокалипсиса мистическая плоть церковного Организма будет неизменно расширяться и обновляться каждым новым членом-христианином. Каждым новым человеком, решившимся однажды, подобно апостолу Фоме, засвидетельствовать при встрече с воскресшим Христом об окончании своих поисков и непреложности своего выбора словами: «Господь мой и Бог мой» (Ин. 20:28).

Поиск и выбор в человеческой жизни – явление общераспространенное: мы постоянно кого-нибудь ищем и постоянно что-нибудь выбираем. Но чем серьезнее поиск, тем сложнее выбор: искать работу и искать смысл – не одно и то же, выбирать спутника жизни и выбирать веру затруднительно, но не в равной мере. Поверить Благой Вести, быть может, труднее всего, сказать Христу: «Ты мой Бог» просто невозможно без дара благодати Святого Духа. Но, вместе с тем, дар подается трудившимся, готовившим в себе почву для даровосприятия². Самостоятельный подвиг такого труда – удел очень немногих, основная масса людей нуждается в поддержке, в помощи тех, кто подобный путь уже проделал и имеет, что передать. В этом смысл и богословское основание огласительных бесед (Мф. 28:19-20). В этом причина, по которой

¹ Усатов Александр, священник. Оглашение на современном этапе // Медиа-портал Отдела религиозного образования и катехизации Русской Православной Церкви URL: <http://media.otdelro.ru> (дата обращения 11.03.2016).

² Там же.

церковному рождению в Таинстве Крещения должен предшествовать определенный период плодоношения: вынашивания своей веры в глубинах своего естества, в общении с теми, кто поставлен быть детоводителями, следить за тем, чтобы плод родился здоровым и своевременным.

Такая забота о подготовке к Таинству Крещения в Тамбовской епархии имеет свой исторический аспект. Свидетельство этому можно найти в истории Тамбовской епархии.

Христианское просвещение Тамбовского края началось в 1654 году. Просветителем в этот период был архиепископ Рязанский Мисаил, который приводил инородцев к богопознанию¹.

Основание и приведение в порядок Тамбовской епархии тесно связано с именем святителя Питирима². Святитель Питирим во все время своего архипастырства, в течении 13 лет (1686 г. – 1699 г.), должен был непрестанно учить и назидать своих пасомых. Епархия Тамбовская собственно и открыта была для возвращения в лоно Церкви отторгшихся от нее раскольников, - и едва ли не большая часть тогдашних жителей Тамбова и Тамбовской епархии были раскольники. Кроме раскольников довольно было тогда в Тамбовской епархии и еще не просвещенных светом Евангелия язычников. Тамбовский край в то время был населен татарами, мордвою, черемисами и другими инородцами. Святителю Питириму было больно видеть в пределах своей епархии не верующих в истинного Бога, и святая ревность побуждала его к апостольским трудам среди язычников. Мало того, в Тамбовской епархии, как на окраине России, вследствие гражданских и церковных событий того времени, толпами стекались люди беглые, люди неодобрительной нравственности, сюда ссылались и государственные преступники. Понятно, какая тяжелая

¹ Дубасов И.И. «Очерки из истории Тамбовского края». Выпуск №1. – Москва. Типография Елисаветы Гербек, угол Петровки и Газетного пер., д. Хомяковых, 1883 г. С. 8.

² Молчанов Н. Жизнеописание святителя Питирима, епископа Тамбовского [Текст] // ТЕВ. – 1884. – № 22. – С. 859.

предстояла архипастырю забота в деле исправления нравственности и религии, требовались невероятные усилия, чтобы только иметь хотя какой-нибудь успех в пользу Церкви. Не человеческим, казалось, силам бороться со всеми трудностями и препятствиями; но ревностный к славе Божией архипастырь не пал духом и, при помощи Божией, достойно подвизался на поприще своего апостольского служения. Считая главной своей обязанностью спасение вверенной ему паствы, он всю жизнь свою не переставал учить и наставлять ее. Он учил дома, был доступен для всех и со всеми обращался с истинно христианской любовью, но главным образом он учил в храме, в котором вразумлял и учил заблуждающихся, учил верных, учил и наставлял и самое духовенство¹.

Особое значение можно предать статьям в ежемесячном журнале духовного содержания «Тамбовские епархиальные ведомости».

История Епархиальных ведомостей начинается в 1860 году, когда Святейшим Синодом было принято решение об издании во всех епархиальных городах ежемесячных журналов духовного содержания. Епархиальные ведомости на долгие годы стали единственным источником информации о местной церковной жизни, истории и подвижниках.

В Тамбовской епархии основание Епархиальных ведомостей связано с именем святителя Феофана Затворника. В 1859 г. епископ Феофан был назначен на Тамбовскую кафедру. Спустя два года после своего назначения, в 1861 году, ему удалось наладить выпуск Тамбовских епархиальных ведомостей.

Ведомости выходили еженедельно и до 1870-х гг. делились на две части: официальную и прибавление. В официальной части печатали указы Святейшего Синода, распоряжения Тамбовской духовной консистории, отчеты

¹ Святитель Питирим, Тамбовский чудотворец [печатается по: «Святитель Питирим, второй епископ Тамбовский» / Сост. священник Димитрий Самбикин. – Воронеж, 1872]. – ОАО «Издательский дом «Мичуринск». – Тамбов, 2014. – С. 9-11.

различных обществ, объявления, разрядные списки учащихся духовно-учебных заведений епархии, сведения о вакантных священнических, диаконских и псаломщицких местах. В прибавлениях печатали проповеди, статьи духовно-нравственного, богословского и церковно-исторического содержания.

Важное место на страницах Епархиальных ведомостей отводилось статьям богословского характера, которые в основном составлялись преподавателями Духовной семинарии, а также программам и различным методическим разработкам для преподавателей церковно-приходских школ.

Тамбовские епархиальные ведомости, пользовались огромной популярностью в среде духовенства и мирян: они не только давали информацию, но и просвещали людей. О важности Тамбовских епархиальных ведомостей в жизни духовенства и прихода говорит следующая статья: «Различные извлечения, приноровленные к пользе сельских священников, по их церковно-служебным обязанностям, делаемые из разных статей, помещенные в разные духовные журналы», размещенная в журнале №7 Тамбовских епархиальных ведомостей за 1865 год.

Изучив архив номеров Тамбовских епархиальных ведомостей дореволюционного периода, были обнаружены материалы, которые отражают содержание огласительных бесед на приходах Тамбовской епархии дореволюционного периода:

1. «Катехизические беседы. Беседа №1 «О первом и главнейшем деле нашем – спасении души» (Тамбовские епархиальные ведомости 1861 г. №1. Прибавление к Тамбовским епархиальным ведомостям, с.13-16) статья профессора Павла Остроумова;

2. «Катехизическая беседы. Беседа №2 «Спасаются одни только христиане» (Тамбовские епархиальные ведомости 1861 г. №4. Прибавление к Тамбовским епархиальным ведомостям, с. 82-86) статья профессора Павла Остроумова;

3. «Уроки о жизни и поведении христианском» (Тамбовские епархиальные ведомости 1861 г. №4. Прибавление к Тамбовским епархиальным ведомостям, с. 78-82);

4. «О воспитании детей» (Тамбовские епархиальные ведомости 1861 г. №5. Прибавление к Тамбовским епархиальным ведомостям, с. 119-123) статья священника В. Калугина;

5. «Путь ко спасению» (Тамбовские епархиальные ведомости 1862 г. №9. Прибавление к Тамбовским епархиальным ведомостям, с. 333-335);

6. «Беседа о Символе Веры» (Тамбовские епархиальные ведомости 1866 г. №10. Прибавление к Тамбовским епархиальным ведомостям, с. 17);

7. «Беседа о Символе Веры» (Тамбовские епархиальные ведомости 1866 г. №11. Прибавление к ТЕВ, с. 293-299) статья протоиерея В. Никольского;

8. «Беседа о Символе Веры» (Тамбовские епархиальные ведомости 1866 г. №12. Прибавление к Тамбовским епархиальным ведомостям, с. 353-359) статья протоиерея Вас. Никольского;

9. «Беседа о Символе Веры» (Тамбовские епархиальные ведомости 1866 г. №13. Прибавление к Тамбовским епархиальным ведомостям, с. 1-7);

10. «Беседа о Символе Веры» (Тамбовские епархиальные ведомости 1866 г. №14. Прибавление к Тамбовским епархиальным ведомостям, с. 45-49);

11. «Беседа о Символе Веры» (Тамбовские епархиальные ведомости 1866 г. №15. Прибавление к Тамбовским епархиальным ведомостям, с. 77-80);

12. «Беседа о Символе Веры» (Тамбовские епархиальные ведомости 1866 г. №16. Прибавление к Тамбовским епархиальным ведомостям, с. 125-129);

13. «Беседа о Символе Веры» (Тамбовские епархиальные ведомости 1866 г. №17. Прибавление к Тамбовским епархиальным ведомостям, с. 189-196) статья протоиерея В. Никольского;
14. «Беседа о Символе Веры» (Тамбовские епархиальные ведомости 1866 г. №18. Прибавление к Тамбовским епархиальным ведомостям, с. 225-230) статья протоиерея В. Никольского;
15. «Беседа о Символе Веры» (Тамбовские епархиальные ведомости 1866 г. №19. Прибавление к Тамбовским епархиальным ведомостям, с. 265-270) статья протоиерея В. Никольского;
16. «Беседа о Символе Веры» (Тамбовские епархиальные ведомости 1866 г. №20. Прибавление к Тамбовским епархиальным ведомостям, с. 297-302) статья протоиерея Василия Никольского город Усмань;
17. «Беседа о Символе Веры» (Тамбовские епархиальные ведомости 1866 г. №21. Прибавление к Тамбовским епархиальным ведомостям, с. 341-345) статья протоиерея Василия Никольского город Усмань;
18. «Беседа о Символе Веры» (Тамбовские епархиальные ведомости 1866 г. №22. Прибавление к Тамбовским епархиальным ведомостям, с. 405-409);
19. «Заключение бесед о Символе Веры» (Тамбовские епархиальные ведомости 1866 г. №23. Прибавление к Тамбовским епархиальным ведомостям, с. 669-672) статья протоиерея В. Никольского;
20. «Поучения о десяти заповедях Божиих» (Тамбовские епархиальные ведомости 1870 г. №9. Прибавление к Тамбовским епархиальным ведомостям, с. 429-470) статья протоиерея Василия Никольского город Усмань;
21. «Поучения о десяти заповедях Божиих» (Тамбовские епархиальные ведомости 1870 г. №10. Прибавление к Тамбовским епархиальным ведомостям, с. 485-529) статья протоиерея Василия Никольского город Усмань;

22. «Семь прошений» (Тамбовские епархиальные ведомости 1878 г. №19. Часть неофициальная, с. 592-594);

23. «Первое прошение: «Да святится имя Твое...» (Тамбовские епархиальные ведомости 1878 г. №19. Часть неофициальная, с. 594-600);

24. «Второе прошение: «Да придет Царствие Твое...» (Тамбовские епархиальные ведомости 1878 г. №20. Часть неофициальная, с. 644-651);

25. «Третье прошение: «Да будет воля Твоя, яко на небеси и на земли...» (Тамбовские епархиальные ведомости 1878 г. №20. Часть неофициальная, с. 651-657);

26. «Четвертое прошение: «Хлеб наш насущный даждь нам днесь...» (Тамбовские епархиальные ведомости 1878 г. №21. Часть неофициальная, с. 696-709);

27. «Пятое прошение: «Оставь нам долги наша, якоже мы оставляем должником нашим...» (Тамбовские епархиальные ведомости 1878 г. №22. Часть неофициальная, с. 731-745);

28. «Шестое прошение» (Тамбовские епархиальные ведомости 1879 г. №4. Часть неофициальная, с. 127-132);

29. «Седьмое прошение: «Но избави нас от лукавого...» (Тамбовские епархиальные ведомости 1879 г. №8. Часть неофициальная, с. 273-278);

30. «Славословие» (Тамбовские епархиальные ведомости 1879 №8. Часть неофициальная с. 278-280);

31. «Заключительные мысли» (Тамбовские епархиальные ведомости 1879 №8. Часть неофициальная с. 280-294).

III.2. Современная практика оглашения в храмах Тамбовской епархии

В храмах Тамбовской епархии проводятся огласительные беседы перед Таинством Крещения в соответствии с указаниями Святейшего Патриарха Московского и всея Руси Кирилла: «В связи с утверждением Освященным Архиерейским Собором Русской Православной Церкви 2-5 февраля 2013 го-

да документа «О религиозно-образовательном и катехизическом служении в Русской Православной Церкви», принятого Священным Синодом 27 декабря 2011 года (журнал № 152), считаю необходимым придать более систематический характер исполнению на приходах епархии города Москвы указаний, содержащихся в этом документе относительно минимальных требований к подготовке лиц к принятию Таинства Крещения¹». Так же при организации и проведении огласительных бесед перед Таинством Крещения в храмах Тамбовской епархии придерживаются рекомендаций Синодального отдела религиозного образования и катехизации Русской Православной Церкви.

В связи с этим можно определить задачи и цели огласительных бесед в храмах Тамбовской епархии. Главной целью оглашения является не интеллектуальное наставление новообращенного человека, а его сознательное вхождение в Церковь, в которой он найдет спасение².

Таким образом, основные задачи оглашения и катехизации сводятся к тому, чтобы помочь человеку в:

- обретении Евангелия как Книги Жизни; принятии Евангелия в свете Предания Православной Церкви, идущего от апостольских времен;
- формировании христианского мировоззрения, основанного на Священном Писании и догматических основах Православия, отраженных, прежде всего, в Символе веры;
- приобщении к Церкви как Телу Христову, частями которого является каждый из ее членов, а единственной Главой (сравни: Еф.4:15) – Господь Иисус Христос;

¹ Распоряжение Святейшего Патриарха Московского и всея Руси Кирилла № Р-01/12.

² Усатов Александр, священник. Оглашение на современном этапе // Медиа-портал Отдела религиозного образования и катехизации Русской Православной Церкви URL: <http://media.otdelro.ru> (дата обращения 17.03.2016).

- осознании Евхаристии центром и отправной точкой христианской жизни и любого церковного служения, приобщении к евхаристической жизни общины;
- обретении своего места и служения в Церкви, осознании степени личной ответственности за Церковь;
- вхождении в христианскую общину, собранную вокруг Евхаристии;
- знакомстве с каноническими и дисциплинарными нормами церковной жизни;
- принятии иерархического и административного устройства Церкви.

Плодами оглашения и катехизации являются обретение христианского мировоззрения и сознательное вхождение в жизнь Церкви, участие в ее Таинствах и прежде всего – в святой Евхаристии. Важнейшим критерием церковности является активная духовная и нравственная жизнь (сравни: Иак.4:17, Гал.5:22-23), молитва и дела любви: «Что пользы, братия мои, если кто говорит, что он имеет веру, а дел не имеет?» (Иак.3:19-20)¹.

Говоря об оглашении не стоит забывать, что данному этапу предшествует еще одна ступень подготовки к вхождению в Церковь – это предоглашение. Подготовка к Таинству Крещения начинается задолго до оглашения. Предоглашение – это первые шаги некрещеного человека к Церкви, время частных встреч с православными священниками, миссионерами и мирянами, посещения храма и чтения церковных книг. Именно в это время важно заметить в душе человека разгорающийся огонь веры и способствовать соединению будущего христианина с Богом и Его Церковью. Церковная община должна проявить особую заботу и внимание к тем, кто пришел в храм впер-

¹ Усатов Александр, священник. Оглашение на современном этапе // Медиа-портал Отдела религиозного образования и катехизации Русской Православной Церкви URL: <http://media.otdelro.ru> (дата обращения 17.03.2016).

вые (принцип «миссионерской приветливости»). Желательно, чтобы при храме были люди из числа постоянных прихожан (приходские консультанты), которые могли бы приветливо встретить этих людей, ответить на их вопросы, а также пригласить на регулярно проводимые беседы. Первое впечатление о храме и о Церкви чрезвычайно важно для нецерковных людей.

Для этого в храмах епархии размещают информацию, о том, где и когда в данном приходе (или в других храмах благочиния) проводятся подготовительные беседы перед Крещением, а также катехизические курсы. Кроме этого используются краткие памятки и пособия о значимости и правилах подготовки к Таинству Крещения.

В силу того, что к Таинству Крещения готовятся и приступают люди разного возраста, то и оглашение делится на два раздела:

- оглашение родителей младенцев и их восприемников;
- оглашение взрослых людей.

Рассмотрим более подробно организацию огласительных бесед с родителями крещаемых младенцев и восприемниками. С родителями и восприемниками крещаемых детей, практически не участвующими в благодатной жизни Церкви, проводятся разъяснительные беседы: «Обратим слово и к восприемникам вашим, чтобы могли увидеть и они, какого удостоится вознаграждения, если проявят о вас великое усердие, и, напротив, какое им последует осуждение, если они впадут в беспечность... И пусть они не думают, что происходящее не имеет для них значения, но пусть узнают точно, что и славы они станут соучастниками, если своими наставлениями приведут наставляемых к пути добродетели, а если впадут в праздность, снова многое им будет осуждение. Ибо поэтому существует обычай называть их отцами

духовными, чтобы они узнавали через сами дела, какую любовь должны проявить в наставлении о духовном¹.

Огласительные беседы с родителями и восприемниками проводятся заранее и отдельно от совершения Таинства Крещения.

На приходах бывают организованы несколько форм таких подготовительных бесед пред Крещением детей:

1. беседа о смысле, значении и символизме чина Таинства Крещения, о необходимости самим взрослым жить полноценной церковной жизнью, воспитывать в вере детей и регулярно причащать их после Крещения. Обычно присутствующим предлагают для ознакомления памятки о Таинстве Крещения, катехизические фильмы о церковной жизни, предоставляется список рекомендованной литературы о принципах религиозного воспитания детей и адреса Интернет-сайтов, содержащих катехизические материалы и основы православной педагогики;

2. курс тематических бесед.

После проведения с родителями ребенка и восприемниками обязательной общей беседы им предлагают посещение тематических бесед, посвященных осмыслению основ православной веры, ознакомлению с учением Церкви о семье, обсуждению принципов воспитания и воцерковления детей.

Исходя из практики оглашения в храмах Тамбовской епархии, можно выделить основные темы подготовительных бесед с родителями крещаемых младенцев и восприемников:

- «Смысл Крещения как Таинства соединения с Церковью, как смерти для греха и воскресения со Христом».

¹ Огласительные беседы св. Иоанна Златоуста // Журнал Московской Патриархии, 1972. № 5. С. 72.

При проведении беседы кратко рассказывается об истории спасения в рамках Символа веры и раскрывается богословское значение Таинства Крещения.

- «Преодоление возможных суеверий, магического восприятия и профанирования Таинства Крещения».

Рассказывается о мотивах, которые для Крещения совершенно недопустимы (чтобы ребенка не сглазили, с целью дальнейшего лечения у целителей и «бабок» и т.д.), а также о мотивах, которые рассматриваются как второстепенные по отношению к центральной цели Крещения (Крещение ради здоровья младенца, чтобы был как все русские и т.д.).

- «Ответственность пред Богом и обязанности родителей крещаемого ребенка».

Во время беседы раскрывается значение термина «воспитание» в православной традиции как стремление родителей помочь ребенку обрести ощущение реальности присутствия Бога в жизни.

- «Ответственность пред Богом и обязанности крестных родителей»¹.

Обращаясь к восприемникам, говорят, что восприемник является поручителем пред Богом о последующем воспитании ребенка в православной традиции, должен быть учителем, обладающим необходимыми знаниями о вере и опытом полноценной церковной жизни, призван быть помощником родителей, способным жертвовать своим временем, вниманием, в процессе воспитания ребенка.

- «О подготовке к участию в Таинстве Крещения».

Призыв родителей и восприемников подготовиться к участию в Крещении их детей личным участием в Таинствах Покаяния и Евхаристии.

¹ Усатов Александр, священник. Оглашение на современном этапе // Медиа-портал Отдела религиозного образования и катехизации Русской Православной Церкви URL: <http://media.otdelro.ru> (дата обращения 17.03.2016).

Напоминается им о недопустимости участия в Таинстве Крещения лиц без нательного креста, с языческими амулетами. Родителям и восприемникам детей старше 6-ти месяцев необходимо говорится о полезности неоднократного посещения храма вместе с ребенком, что поможет преодолеть страх ребенка перед незнакомым местом и людьми. Знакомя ребенка с Церковью, важно учить его правильно именовать священнослужителей и святых (священника называть «батюшкой», а не «дядей», Святые Дары – «Причастием» или «Боженькой», а не «компотиком» и т.д.).

- «Пояснения к Чину совершения Таинства Крещения».

В качестве пособия некоторые рекомендуют использовать труд митрополита Илариона (Алфеева) «Православие» (Том 2), книгу протопресвитера Александра Шмемана «Водю и Духом».

- «Советы о воспитании младенца и его воцерковлении».

Во время беседы особо отмечают необходимость регулярного причащения ребенка после Крещения. Восприемникам напоминают о необходимости приходить с ребенком в храм для молитвы (т.е. и во внебогослужбное время)¹. Регулярное посещение храма позволяет ребенку прочувствовать его Домом Божьим, и вместе с тем родным домом, где ребенка ждет Господь и Его милость. Родители и восприемники призваны научить ребенка основам православной веры, вместе с ним регулярно читать молитвы «Отче наш» и «Богородице Дево», научить его правильно и благоговейно налагать на себя крестное знамение. Пришедших на беседу родителей и восприемников знакомят с деятельностью приходской воскресной школы для детей.

- «Рекомендации по выбору икон и книг, которые восприемники могут дарить крестнику».

¹ Усатов Александр, священник. Оглашение на современном этапе // Медиа-портал Отдела религиозного образования и катехизации Русской Православной Церкви URL: <http://media.otdelro.ru> (дата обращения 17.03.2016).

Во время беседы с родителями и восприемниками младенца говорят о необходимости приобретения для ребенка иконы его Небесного покровителя, а также православной литературы:

- детский молитвослов;
- детская Библия;
- закон Божий;
- жития святых для детей.

И так мы рассмотрели основные моменты организации и проведения огласительных бесед перед Таинством Крещения с родителями крещаемых детей и восприемников в храмах Тамбовской епархии. Указанные формы, виды, способы и темы оглашения для родителей крещаемых детей и восприемников во многом применимы и к подготовке оглашения взрослых людей. Однако в их подготовке при вхождении в Церковь есть свои особенности:

1. исповедально-доверительная беседа со священником;
2. восприемник для взрослого оглашенного.

В своей проповеди в день Пятидесятницы апостол Петр указал, что покаяние должно предшествовать Крещению: «Покайтесь, и да крестится каждый из вас во имя Иисуса Христа для прощения грехов; и получите дар Святого Духа» (Деян.2:38).

Перед совершением Таинства Крещения священник во время индивидуальной исповедальной беседы испытывает совесть человека, желающего присоединиться к Православной Церкви: «Грехи, которые были совершены до Крещения, должны быть исповеданы перед Крещением, с тем, чтобы креститься, раскаявшись и примирившись с Богом, со своей совестью, с ближним»¹.

Во время исповедально-доверительной беседы священник раскрывает оглашенному смысл обетов Крещения и определяет отношение к ним оглашаемого, искренне ли он желает принять православную веру и придержи-

¹ Антоний, митрополит Сурожский. Труды. – М.: Практика, 2007. Кн. 2. С. 198-200, 228.

ваться ее неизменно до конца жизни или притворно, ради каких-либо выгод и пристрастий.

В Древней Церкви оглашенным предписывалось исповедоваться перед принятием Крещения: «Настоящее время есть время исповедания. Исповедуй содеянное словом, делом, в ночи, во дни»¹.

Желающие принять Крещение во время такой беседы рассказывали о себе, о роде своих занятий, а также о том, что побудило их прийти в Церковь, что открывало возможность помочь человеку изменить свою мотивацию в случае ее ошибочности (например, при стремлении принять Крещение ради сохранения здоровья)².

В современных условиях священники также стараются определить, нет ли в жизни человека препятствий к участию в Таинстве Крещения. В случае выявления таковых совершение Таинства должно быть отложено до времени решительного исправления жизни оглашаемого с предложением провести серию дополнительных встреч со священником для преодоления препятствий к принятию Таинства Крещения³.

Исповедально-доверительная беседа помогает священнику составить для себя представление о будущем члене приходской общины, что важно для осуществления душепопечения и построения общинной жизни.

Проводить исповедально-доверительную беседу имеет право только священник. В конце такой беседы не читается разрешительная молитва.

¹ Кирилл Иерусалимский, святитель. Поучения огласительные и тайноводственные. Огласительное поучение первое, 5. – М.: Благовест, 2010. С. 20.

² Усатов Александр, священник. Оглашение на современном этапе // Медиа-портал Отдела религиозного образования и катехизации Русской Православной Церкви URL: <http://media.otdelro.ru> (дата обращения 17.03.2016).

³ Рекомендации и инструкции Отдела религиозного образования и катехизации РПЦ «Об организации катехизической деятельности Русской Православной Церкви», 24 июня 2010 г.

Еще одна особенность подготовки взрослого человека к Таинству Крещения – отсутствие восприемника. Для взрослого человека, желающего принять Крещение, наличие восприемника не обязательно.

В то же время, по древней традиции, у взрослого оглашенного может быть опытный в церковной жизни восприемник («крестный родитель»), который принимает участие в обучении оглашенного и выступает как поручитель серьезности его намерений. Восприемник призван свидетельствовать перед Церковью о жизни новообращенного во время его оглашения. На основании этого свидетельства оглашенный объявляется достойным приема в Церковь.

Обучение вере, согласно 10-му правилу VII Вселенского Собора, является прямой обязанностью православного священника.

Кроме священника огласительные беседы может проводить диакон или катехизатор из мирян по поручению настоятеля храма¹.

Для эффективного осуществления огласительного процесса в храмах Тамбовской епархии имеются помощники на должности катехизатора в штатном расписании прихода². Такие сотрудники согласно рекомендации и инструкции Отдела религиозного образования и катехизации Русской Православной Церкви «Об организации катехизической деятельности Русской Православной Церкви» от 24 июня 2010 года проходят курсы и аттестацию в епархиальном отделе религиозного образования и катехизации Тамбовской епархии.

В храмах Тамбовской епархии можно встретить разные варианты участия клириков прихода и катехизаторов в проведении огласительных бесед:

1. все беседы проводит приходской священник;

¹ Усатов Александр, священник. Оглашение на современном этапе // Медиа-портал Отдела религиозного образования и катехизации Русской Православной Церкви URL: <http://media.otdelro.ru> (дата обращения 17.03.2016).

² Определение Архиерейского собора Русской Православной Церкви 2004 г. «О вопросах внутренней жизни Русской Православной Церкви» п.10, Постановления Архиерейского совещания 2 февраля 2010 г., п.1.8.

Такая практика распространена не на всех приходах. В основном на крупных городских приходах епархии.

2. после первоначальной беседы со священником оглашенные общаются с духовенством прихода, катехизатором (или с несколькими представителями катехизической службы прихода) и затем участвуют в исповедальной беседе со священником.

Исповедальная беседа проводится со взрослыми оглашенными, а восприемники крещаемого младенца, как правило, приступают к Таинствам Исповеди и Причащения.

Предварительное наставление в православной вере (оглашение) в древности совершалось в течение двух-трех лет, а самый интенсивный период подготовки к Крещению составлял 40 дней. Оглашение совершалось и над отроками не менее семи лет от роду:

«Оглашенное семилетнее отроча или совершеннолетний, по неведению приобщившийся, должен быть просвещен Крещением» (1-й канонический ответ свт. Тимофея Александрийского).

В настоящее время период подготовки к Крещению для молодежи с 14 лет и взрослых может составлять один месяц.

В это время оглашенным и восприемникам крещаемых младенцев рекомендуют регулярно посещать специальные беседы для готовящихся принять Крещение, читать Евангелие и книги, разъясняющие основы христианской веры (например, Закон Божий), обретать опыт личной молитвы, посильно участвовать в литургической и церковно-общинной жизни прихода.

Огласительные беседы проходят в форме групповых занятий или индивидуальных бесед.

В первом случае оглашенные собираются в назначенное время в определенном для проведения бесед помещении (во многих приходах Тамбовской

епархии огласительные беседы проводятся в притворе храма) и беседуют с клириком прихода или катехизатором¹.

Индивидуальный подход в оглашении возможен на приходах, где функционирует полноценная катехизическая служба и духовно опытные прихожане готовы лично курировать (сопровождать) вхождение человека в церковную жизнь, либо на тех приходах, где количество крещаемых не превышает 1-2 человек в неделю. В таком случае после первоначальной встречи со священником оглашенный или восприемники крещаемого младенца общаются с представителем катехизаторской службы прихода в индивидуальном порядке (согласуя с ним время проведения бесед).

Впоследствии указанный представитель катехизаторской службы или клирик прихода помогает христианину воцерковляться и после Таинства Крещения.

Оглашение – это, в первую очередь, встреча и диалог, а не только монологом катехизатора.

Поэтому в большинстве храмах Тамбовской епархии подготовка оглашенных и восприемников крещаемых младенцев к Таинству проводится не в форме преподавания лекционного материала о христианстве и пассивного слушания, а в более эффективной, с педагогической точки зрения, живой беседе с постановкой вопросов и использованием примеров из повседневной жизни (притч) или исторических событий, поясняющих основы православной веры.

Важный момент в организации и проведении огласительных бесед занимает использование наглядных пособий (например, с текстом Символа ве-

¹ Усатов Александр, священник. Оглашение на современном этапе // Медиа-портал Отдела религиозного образования и катехизации Русской Православной Церкви URL: <http://media.otdelro.ru> (дата обращения 17.03.2016).

ры или молитвы «Отче наш...») и современных средств обучения: видео-, аудио- и компьютерной техники.

В книжных лавках приходов есть литература, специально адресованная тем, кто пока только стучится в двери Церкви. Это литература на разных уровнях – и общедоступном, и более углубленном – объясняющая основы Православия, а также открывающая мир Евангелия и богослужения, который для многих остается по-прежнему закрытым.

Литургические молитвы за оглашенных, в которых есть прошение о том, чтобы Господь «открыл им Евангелие правды», свидетельствуют о том, что Церковь особое внимание уделяет просвещению оглашаемых евангельской вестью. Поэтому необходимо, чтобы за время подготовки к Таинству Крещения оглашенные или восприемники крещаемого младенца самостоятельно познакомились с содержанием Евангелия. В качестве минимального требования на приходах Тамбовской епархии предлагают прочтение одного из синоптических Евангелий.

Стоит помнить, что процесс оглашения не может быть сведен к механическому изучению богослужебных чинопоследований, заучиванию молитв и просмотру церковных книг. Во время подготовки человека к Таинству Крещения в первую очередь необходимо задуматься о том, как оглашенный или восприемники крещаемого младенца соотносят себя со Христом и Его Церковью: «Надо при сем иметь в мысли, что в сем умертвии греху через Крещение ничего не бывает механически, а все совершается с участием нравственно-свободных решимостей самого человека»¹.

Необходимо отметить, что содержание огласительной беседы должно соответствовать категориям слушателей. Для этого на приходах Тамбовской епархии катехизаторами учитываются возрастные особенности, социальный статус, религиозная мотивация, уровень светского образования, психологи-

¹ Феофан Затворник, свт. Толкование на Послание к Римлянам. – М.: Сретенский монастырь, 1996. С. 332.

ческие особенности, а так же нравственное и культурное развитие оглашаемого и восприемников крещаемых младенцев:

«Не один и тот же способ учения пригоден для всех приступающих к слову. Напротив того, надлежит соображать оглашение с разностями верований, имея в виду одну и ту же цель слова, но не однообразно пользуясь ведущими к ней в каждом случае средствами... Ибо с родом болезни соображать должно и способ врачевания: не уврачуешь одним и тем же в эллинстве многобожие и в иудее неверие в Единородного Бога; и введенных в заблуждение ересями не отвратишь одним и тем же от обманчивых, ими составленных понятий о догматах»¹.

При составлении плана огласительных бесед катехизаторы на приходах Тамбовской епархии придерживаются рекомендаций Синодального отдела религиозного образования и катехизации Русской Православной Церкви.

Основные вероучительные темы огласительных бесед определены Символом веры. Раскрытие этих тем бывает различным.

В первой беседе внимание уделяется выяснению мотивов обращения человека с просьбой о Крещении и помощи ему в осознании подлинных христианских мотивов Крещения, ответам на его вопросы.

Анализ существующих подходов по наполнению курса оглашения показывает, что малоэффективна беседа с некрещеным человеком, в основе которой лежит буквальное истолкование Символа веры, десяти заповедей Закона Божия, заповедей Блаженств и Молитвы Господней. Подобный подход удобен там, где воспринимающие уже являются носителями христианской культуры, живут в церковной среде, и для себя уже дали ответ: кто они и с кем они.

Огласительные беседы призваны помочь человеку обрести личную и живую веру в Бога, доверие Богу и верность Ему. Современный человек, желающий принять Крещение, не имеет точного представления о смысле жиз-

¹ Григорий Нисский, свт. Большое огласительное слово// Творения.– М., 1862. Т. 4. С. 1.

ни, вере и Боге. На этой беседе рассказывают о Евангелии как Книге Жизни и Благой Вести о спасении во Христе.

Более продуктивным является уже на первой беседе определиться с оглашаемыми в терминологии, чтобы говорить с ними на одном языке.

Для этого представляется следующая схема рассуждений: Бог – Человек – Вера (Религия). Эти понятия раскрываются в следующих аспектах:

- Бог – Кто? или «что»? Безликая энергия или Личность?
- Молитва как общение с Богом.
- Бог как Творец мира, человека и Промыслитель.
- Человек – состав природы человека, образ и подобие Божие, динамичность личности, присущее ей неотъемлемое религиозное чувство и духовная жажда.
- Вера как устремленность человека к Богу, как ответ человека на Откровение и Призыв Божий, как доверие человека другой Личности и верность Ей.
- Религия как живой и личностный союз Бога и человека. Её кардинальное отличие от магии, в основе которой лежит попытка механически овладеть духовной силой и заставить ее служить своим земным целям. Преодоление магических убеждений у новоначальных христиан является залогом построения их правильных отношений с Богом.

На второй беседе рассматривают учение Церкви о спасении человека («от чего и с помощью чего мы хотим спастись?»), понимаемом, с одной стороны, как избавление человека от греха и его последствий:

- отчужденности от Бога, рабства диаволу и смерти, а с другой стороны – как исцеление человеческой природы во Христе;
- восстановление живительной связи с Богом и обожение.

Во время этой беседы внимание уделяется взгляду Церкви на истинное зло – грех. Рассуждения обычно следуют схеме: диавол – грех – последствия греха (поврежденность человеческой природы) – Спасение.

Представление о грехе у людей бывает весьма искаженным и ограниченным списком смертных грехов и обрядовыми нарушениями¹. Без евангельского представления о грехе, о поврежденности человеческого естества, невозможно понимание спасения во Христе. Поэтому во время беседы раскрываются основы святоотеческого понимания как святости, так греха и страстей как его первопричин (без углубления в аскетическую практику).

Сопутствующие понятия: покаяние – обеты Крещения – отречение от сатаны. В этом контексте раскрывается понимание члена Символа веры «Исповедую едино Крещение во оставление грехов».

Немаловажным в этой беседе является и введение в христианскую нравственность, раскрываемую через рассмотрение трех евангельских притч: о блудном сыне, о самарянине и о талантах.

Третья беседа с оглашенными и восприемниками крещаемых младенцев связана с обсуждением главных событий истории спасения в объеме Символа веры: творение, грехопадение, Промысел Божий в ветхозаветном мире, Боговоплощение, Распятие и Воскресение, Вознесение, Пятидесятница.

В этой беседе оглашенному показывается, что принимая Таинство Крещения и приобщаясь к церковной жизни, он становится участником общечеловеческой истории спасения и лично воспринимает спасительные плоды Искупительного подвига Христа.

На заключительной четвертой беседе рассказывается о чинопоследовании Таинства Крещения и о том, как центральное событие истории спасения

¹ Усатов Александр, священник. Оглашение на современном этапе // Медиа-портал Отдела религиозного образования и катехизации Русской Православной Церкви URL: <http://media.otdelro.ru> (дата обращения 17.03.2016).

(смерть и Воскресение Спасителя) актуализируется в литургической жизни Церкви и соотносится с жизнью каждого христианина.

В сложившейся практике иногда на приходах Тамбовской епархии придерживаются необходимого минимума огласительных бесед перед Таинством Крещения – 2 беседы¹. Тогда рассмотренные беседы объединяются по две.

Вывод к главе III

Согласно историческим данным христианское просвещение Тамбовского края началось в 1654 году. Просветителем в этот период был архиепископ Рязанский Мисаил. Дальнейшая христианизация населения и приведение в порядок Тамбовской епархии тесно связано с именем святителя Питирима (1686-1699 гг.).

Особого внимания заслуживают статьи в ежемесячном журнале духовного содержания «Тамбовские епархиальные ведомости», который с 1860 года на протяжении многих лет был основным источником информации о местной церковной жизни, истории и подвижниках.

Исходя из свидетельств церковной истории и современной практики оглашения, можно сказать, что оглашение – это, в первую очередь, встреча и диалог, а не только монологом катехизатора.

Поэтому в большинстве храмах Тамбовской епархии подготовка оглашенных и восприемников крещаемых младенцев к Таинству проводится не в форме преподавания лекционного материала о христианстве и пассивного слушания, а в более эффективной, с педагогической точки зрения, живой беседе с постановкой вопросов и использованием примеров из повседневной

¹ «О религиозно-образовательном и катехизическом служении в Русской Православной Церкви». Документ утвержден определением Священного Синода Русской Православной Церкви от 27 декабря 2011 года (журнал № 152).

жизни (притч) или исторических событий, поясняющих основы православной веры.

Стоит подчеркнуть, что при составлении плана огласительных бесед перед Таинством Крещения катехизаторы на приходах Тамбовской епархии придерживаются рекомендаций Синодального отдела религиозного образования и катехизации Русской Православной Церкви, а проведение огласительных бесед осуществляется в соответствии с Распоряжением Святейшего Патриарха Московского и всея Руси Кирилла № Р-01/12.

Заключение

Изучив и проанализировав свидетельства Священного писания, церковного предания, св. отцов Церкви и церковной истории об оглашении перед Таинством Крещения, можно заключить, что оглашение является важным этапом подготовки при вхождении в Церковь. Человек, принимающий Таинство Крещения, должен осознавать не только умом, но и всем существом, что в этом Таинстве он обретает новое, доселе ему неведомое понимание жизни, вступает в абсолютно новые отношения с миром. Это новое зиждется на камне веры, веры в вечную жизнь, дарованную нам воскресшим из мертвых Господом нашим Иисусом Христом. Крещение в подобие смерти и воскресения Христа. Это подобие прежде чем исполниться в обряде, должно исполниться в душе человека. В его вере, в его любви. Веровать во Христа означает не только признавать Его Богом, не только получать от Него, но прежде всего отдать, вручать себя Христу, полюбить Его.

Сейчас многие из приходящих ко святому Крещению не отдают себе отчета в важности этого шага, в его смысле и значении.

«Для чего вы хотите креститься, что надеетесь получить от приобщения этому великому Таинству?» - такой вопрос предлагается взрослым.

«Для какой цели мы крестим детей?» - такой вопрос предлагается воспитателям.

Редко можно услышать правильные ответы.

Говорят: «Для того, чтобы быть крещеными»; или: «Русские должны быть крещеными»; или: «Чтоб веровать и быть здоровыми»; или: «Чтоб иметь веру» - и так далее.

Вряд ли стоит подробно разбирать несостоятельность таких ответов. Они как «масло масляное». «Для чего едете в Ташкент?» - «Чтоб быть в Ташкенте».

Веру может иметь и некрещеный человек. Больше того, человек, не имеющий веры, исключение здесь составляют малыши, не может быть допущен до Крещения.

Таким образом, необходимо сначала верить, а потом креститься; не в крещении искать веру, а ко крещению приступать с верой. Спаситель сказал: «Кто будет верить и креститься, спасен будет» (Мк. 16,16). Следовательно, вера предшествует Крещению. Но в вере еще должно наставить и научить основам вероучения и христианской нравственности, что подтверждает важность оглашения перед принятием Таинства Крещения.

Многие приходят просто без подготовки, думают так: окунут их – и все, и они будут крещеными.

В XII веке в Патриарший синод в Константинополе пришли несколько турок, заявивших, что они христиане. «Как же случилось, что вас, турок, магOMETAN, окрестили?» - спросили их. Они отвечали, что у них, турок, «существует обычай крестить своих детей у православных священников, потому что, по их мнению, во всяком новорожденном ребенке находится злой дух и «смердит как собака», пока не получит христианского Крещения».

Синод не признал такого крещения, потому что они искали его не как средства, которое очищает от всякой душевной скверны, просвещает и освящает человека, не с добрым православным намерением, но как некое «телесное лекарство» и чародейство¹.

Юноши и девушки при поступлении в ВУЗ или техникум никогда не осмеливаются прийти на экзамен без подготовки. Здесь же дело более великое, более страшное, здесь Сам Бог, сами ангелы предстоят, принимая веру и готовность крещаемого или его восприемников, а они не трепещут.

¹ Епископ Никодим (Милаш). Правила Святой Православной Церкви с толкованиями. Т.1. СПб., 1991. С. 615.

Приходящих ко Крещению приходится спрашивать, молятся ли они Богу. Очень часто получаешь ответ: «Нет». Некоторые даже добавляют: «Как можно молиться некрещеному?».

Вот именно некрещеному надлежит, может быть, даже больше молиться, чтобы Бог сподобил его святого Крещения.

Из житий святых Василия Великого, Григория Богослова, Иоанна Златоуста, Константина Великого, великомученика Пантелеимона мы видим, как долго молились они перед Крещением, посещали богослужения в храме, изучали догматы святой веры.

Итак, перед Крещением необходимо изучение истин святой веры, чтение Евангелия¹. Христос заповедал апостолам: «Идите, научите все народы крестя их во имя Отца и Сына и Святаго Духа» (Мф. 28,19).

¹ «Мы знаем тайну жизни...»: Судьба и пастырский подвиг архимандрита Бориса (Холчева) / сост., авт. предисл. А.Ф. Грушина. – М.: Православный Свято-Тихоновский гуманитарный университет, 2014. – С. 99-100.

Список источников

1. «О религиозно-образовательном и катехизическом служении в Русской Православной Церкви». Документ утвержден определением Священного Синода Русской Православной Церкви от 27 декабря 2011 года (журнал № 152);
2. Апостольские постановления // Электронная библиотека Кротова: http://www.krotov.info/acts/04/2/constit_apost.htm (дата обращения 18.02.2015);
3. Апостольские постановления // Электронная библиотека Кротова: http://www.krotov.info/acts/05/6/constit_apost.htm;
4. Борисов К. Свидетельства Священного Писания о необходимости катехизации // Православная энциклопедия: URL: <http://azbyka.ru/katehizacija/svidetelstva-svyashhennogo-pisaniya-o-neobходимости-katehizacii.shtml> (дата обращения 18.02.2015);
5. Климент Александрийский. Строматы). Цит. по: Хулап В., свящ. Катехуменат в истории Церкви. Цит. по: Хулап В., свящ. Катехуменат в истории Церкви // Страница Свято-Филаретовского института. Режим доступа: http://www.sfi.ru/lib.asp?rubr_name=746&art_name=3670;
6. Молчанов Н. Жизнеописание святителя Питирима, епископа Тамбовского [Текст] // ТЕВ. – 1884. – № 22. – с.859.
7. Пешков А.А. Значение практики оглашения: история и Современность. Доклад на научно-практическом семинаре «Богословские и церковно-практические аспекты Таинств Крещения и Миропомазания» в Нижегородской духовной семинарии 27 февраля 2007 года // www.kateheo.ru;
8. Распоряжение Святейшего Патриарха Московского и всея Руси Кирилла № Р-01/12;

9. Якунцев В. Канонические нормы, связанные с оглашением // Православная электронная библиотека «Азбука Веры»:
http://azbyka.ru/txt/kanon_norm_kateheo_12.

Список литературы

1. «Дидахи. Путь жизни. Золотые правила христианства» / перевод – игумен Иннокентий (Павлов), редактор – А. Богословский. – Эксмо, 2014. – 164 с.;
2. «Мы знаем тайну жизни...»: Судьба и пастырский подвиг архимандрита Бориса (Холчева) / сост., авт. предисл. А.Ф. Грушина. – М.: Православный Свято-Тихоновский гуманитарный университет, 2014. – 328 с.
3. Афанасий Александрийский, святитель. Апология против Ариан 11. PG 25. / Издание Спасо-Преображенского Валаамского монастыря, СПб. 1994. – 380 с.;
4. Афанасий Великий. Полное собрание сочинений [Текст]. В 4 т. Т. 3. Вторая речь против Ария. / Святитель Афанасий Великий – Репринт. изд. – Спасо-Преображенского Валаамского монастыря, 1994. – 632 с.;
5. Болотов В. В. Лекции по истории Древней Церкви. М. 1994, Т. 3. – 103 с.;
6. Болотов В. В. Лекции по истории Древней Церкви. М. 1994, Т.2. – 351 с.;
7. Василий Великий, святитель. Беседа 13, 5. Издательство Сретенского монастыря. – М.: 2005. – 437 с.;
8. Гаврилюк Павел, диакон. История Катехизации в древней Церкви. – К.: «Пролог», 2008. – 159 с.;
9. Григорий Богослов, святитель. Т.1. Слово 40,41. Издательство Сретенского монастыря. – М.: 2005. – 358 с.;
10. Григорий Нисский, святитель. Большое огласительное слово 40. Издательство Сретенского монастыря. – М., 2005. – 384 с.;
11. Дионисий Ареопагит. О церковной иерархии 2,2,2 – 5. Издательство Сретенского монастыря. – М., 2005. – 168 с.;

12. Дубасов И.И. «Очерки из истории Тамбовского края». Выпуск №1. – Москва. Типография Елисаветы Гербек, угол Петровки и Газетного пер., д. Хомяковых, 1883 г. 263 с.
13. Зарин С. Катехуменат / Православная Богословская Энциклопедия. СПб., 1911. – 188 с.;
14. Зозуляк Ян, протоиерей. Катехетическая миссия Церкви – К.: «Пролог», 2008. – 159 с.;
15. Иларион (Алфеев), архиепископ. Православие Т.2. Издательство Сретенского монастыря. – М., 2009. – 976 с.;
16. Иларион (Алфеев), митрополит. Как прийти в Церковь. Издательство: Эксмо, 2010. – 160 с.;
17. Иоанн Дамаскин, преподобный. Точное изложение Православной веры. Сибирская Благовонница. – М., 2012. – 576 с.;
18. Иоанн Златоуст, святитель. Полное собрание творений. СПб., 1898 Т. 9. – 232 с.;
19. Иоанн Златоуст, святитель. Слово огласительное 1, 4. Полное собрание творений. СПб., 1898. Т.2. – 257 с.;
20. Кирилл, архиепископ Иерусалимский. Поучение предогласительное. – М. Синодальная библиотека. 1991. – 261 с.;
21. Кирилл, архиепископ Иерусалимский. Поучения огласительные и тайноводственные. – М. Синодальная библиотека. 1991 г. – 330 с.;
22. Малиновский Н. Догматическое богословие [Текст]: учеб. пособие / прот. Н. Малиновский «Очерк православного догматического богословия», М., Православный Свято-Тихоновский богословский институт 2003 г. – 374 с.;
23. Никодим (Милаш), епископ. Правила Святой Православной Церкви с толкованиями. Т.1. СПб., 1991. – 615 с.;
24. Сагарда Н. И. Лекции по патрологии I–IV вв. М.: Изд. Совет Рус. Православ. Церкви, 2004. – 796 с.;

25. Святитель Питури́м, Тамбовский чудотворец [печатается по: «Святитель Питури́м, второй епископ Тамбовский» / Сост. священник Димитрий Самбикин. – Воронеж, 1872]. – ОАО «Издательский дом «Мичуринск». – Тамбов, 2014. – 48 с.
26. Тертуллиан. О Крещении 18. Типография военно-учебных заведений – СПб., 1849-1850. – 917 с.;